



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

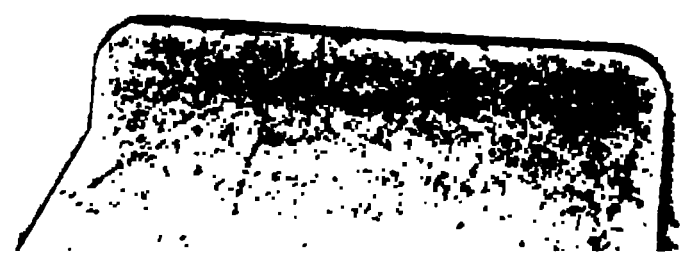
Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>





בכל החי אשר על האדמה ואשר ידע בכל זאת לברות ברית בשעת הצורך עם כל אחד ואחד מהסוכבים אותו, כל הרעיונות הישנים האלה וכל השיטות שנתבסמו עליהם, אשר האצילו את האדם מיחסיו החברתיים, פנו את מקומם לידיעות יותר הנונות. תחת המושגים האלה נשענות השיטות החדשות בתורת המדינות על מושג האדם בתור יצור ברתי מ ש ב ע ו, אשר נברא ואשר יתקים, כתור אדם, בעזרת היחסים החברתיים.

היצור החברתי הזה, האדם הנורמלי, משיב לחברה את הטוב אשר קבל ממנה, את הקרן ואת פרותיה. האמת הזאת תהיה ליסוד אשר עליו תשען תורת המוסר של הימים הבאים. האיש הרוחני אינו יכול להצטמצם בתוך רשותו הפרטית ולאבוד באביר חיו האינדיבידואליים. הוא מתקשר עם החיים הכלליים של האנושיות. החברה אשר בראה את האדם תשתנה בעצמה, מעט מעט, על ידי האדם. בעבודה הזאת רב ביחוד ערך השכלים המצוינים המעשים, החודרים בכח גאוניותם בער הערפל הסותר את מרבית המעשים — אלה החלוצים של המחשבה, המוצאים עז בלבבם להתיצב על דרכים חדשים, אשר לא דרכה עליהם רגל אדם מעולם. אלה האוהבים הגאונים של הכלל, המסירים ביגיעה רבה ובמסירת נפש מעל דרך הרוח את המכשולים הנמצאים עליה. הודות לאנשים האלה יתרוממו המוני האנושיות, אם גם מעט מעט, למעלה מתביעות החיים הגופניים הגסים למרחבי אור החפש.

בסיס מבעי. הקורא, אשר קרא בעיון את הפרקים הקודמים יסכים, כמו שאני חושב, כי החברה היא חזיון נבזה ומורכב יותר מהאורגניזם, במדה שהאורגניזם נבזה ומורכב יותר מהחומר הדומם, השולל נפש חיה. החברה היא אורגניזציה, הנולדת חלקה על ידי ההתפתחות הטבעית וחלקה על ידי הפעילות ההכריות. האורגניזציה היא עצם אחד מחובר מיחסים נפשיים. אבל ברומה לאורגניזם היא מסוגלה לעבור את כל התקופות של ההתפתחות.

ברומה לאורגניזם, מסוגלה האורגניזציה גם כן לפעול פעולה ידועה. פעולת החברה היא לפתח את חיייה הכרה ולברוא מעט מעט את האיש הרוחני. לתכלית זו מתקיימת החברה בימינו ובדורותינו. חיי-החברה הכריים מפתחים את הרוח המוסרי של האדם, חלופי הרעות והרגשות הם הם הכוראים כל ספרות, כל פילוסופיה, כל רעיון דתי, כל הנהגה מדינית, והפעולה-החוזרת של הספרות, של הפילוסופיה, של הדת ושל הנהגת המדינה היא היא המפתחת בקרב כל דור ודור את טפוסו הרוחני המיוחד. ובכן אפוא אנחנו יכולים להניד, כי פעולת האורגניזציה החברתית, אשר הסוציולוג מחויב לשים אליה לב תמיד, היא התפתחות האיש הרוחני במדה היותר גבוהה.

החובה המוטלת על הסוציולוג היא אפוא חובה כפולה: לדעת כיצד מתפתחים היחסים החברתיים—וכיצד הם פועלים את פעולתם החוזרת על התפתחות האיש. במלים אחרות: אחת מהחובות המוטלות על הסוציולוג היא: לחקור את כל אשר אפשר לחקור בדבר התהוות האיש החברתי, השפעת המחקר הזה על מחקרי האקונומיה המדינית ידועה לכל. האיש האקונומי של ריכרדו עורנו חי ועושה את עבודתו המועילה, למרות המלומדים מטפוסו של ינו המבטיחים, כי הסתכלו בחיי העולם במשך ארבע פעמים שבע שנים ולא מצאו אף איש אחד, אשר ידע כיצד אפשר לאהוב את עצמו, לא כזה הוא האיש הטבעי של הוקס, אשר המעמד היחיד הידוע לו והמחזיר בספר "הלויתן" (Lewiathan), הוא מעמד המלחמה.

משפטי סיכר, שלא יתבוססו על המשפטים המבעיים המובנים כמובן הזה.

באופן הזה תתברר במדה ידועה הגדרת הסוציולוגיה, בתור מדע מבאר ומסביר את החזיונות החברתיים בעזרת השתלשלות-המכות המבעית. הסוציולוגיה מקפת את הבאורים, המבארים את חזיונות חיי החברה בעזרת הפעולות המבעיות, ההסתגלות האורגנית, הבחירה המבעית והתמדת הכח. ובכן איפא אפשר שהיא אינה יכולה להדמות אל המדעים המדויקים והמיוסדים על הנסיון; אך בשום אופן אי אפשר להסכים עם דעת הסוציולוגים הצרפתים, המחזיקים בשיטת קונטו⁽¹⁾, כי מקומה יכירנה בין המדעים המתארים. הסוציולוגיה היא מדע מבאר ומסביר במלוא מובן המלה, המחזק את אסתת המשפטים מהפרט אל הכלל (אינדוקציה) ע"י משפטים מהכלל אל הפרט (דידוקציה) והמראה את הקשר והיחס בין המעשים ובין מכותיהם האמתיות.

פרק רביעי.

תכונה ותכלית בחברה.

עתה נשארה השאלה האחרונה. מה היא תכונת קבוצת-החזיונות המוהשי הזה, אשר עסקנו עד עתה בחקירתו? אל איז מחלקה ממחלקות העצמים המבעיים הוא מתייחס? ההנהו אורגניזם, כאשר יחליטו ספנסר ואחרים?

ברור הדבר, כי העצם הזה אינו אורגניזם גופני. חלקיו, אם נניח כי הוא מחובר מחלקים, הם יחסים נפשיים, הם קשורים זה עם זה לא אך בקשרים חזריים, כי אם גם בקשרי ההבנה, המיספסיה והאנטרסים. אם נניח, כי החברה היא אורגניזם, נציר אותה לנו בדמיונו במראה אורגניזם מבעי-נפשי — נפשי על

⁽¹⁾ ע"י ביהודי "La Sociologie", M. de Roberty, פרק כ'.

ההתפתחות והתמדת-הכח. המושגים האלה אינם דומים בכל וכל למושגים המיטפיזיים הישנים בדבר חק הטבע. החקים הטבעיים אינם אלא יחסים פשוטים ובלתי-משתנים בין הכחות, יהיו איוה שיהיו, טבעיים, נפשיים או חברתיים. הסבה הטבעית היא סבה שבאותה שעה עצמה הנה גם תולדה. בעולם, המושקף מנקודת השקפה מדעית, אי אפשר למצוא סבות עומדות ברשות עצמן ובלתי תלויות בסבות אחרות. החוקר רואה אפוא בטבעת השתלשלות-הסבות הטבעית פרוצס, שבו יוצאה כל סבה מפעולת איוו סבה קודמת, שבו כל פעולה היא באותה שעה עצמה גם פעולה חוזרת. הטבע אינו אלא חבור של עצמים רבים ושונים, אשר כל שנוי המתהווה בו גולד משנוי קודם ומוליד מצדו שנויים אחרים ואשר בו מתקיימים יחסי מקום ויחסי זמן קבועים ובלתי-משתנים.

האדם, הנרתן בתוך הסדרים העולטיים האלה, סר גם הוא למשמעת הק ההשתנות, אך השתנותו תלויה בפעולת סבות ידועות. הוא מחולל מצדו שנויים רבים ובלתי ספורים. האדם פועל פעולות וכשפיע השפעות על העולם הזה, ההולך ומשתנה בלי הפסק וכלי קץ; אך סבת הדבר היא רק זו, שהאדם הנהו אחד מחלקי העולם. רצונו פועל בתור סבה אמיתית; אבל סבת הדבר היא רק זו, שרצונו הנהו באותה שעה עצמה גם תולדה.

באמת הזאת רואה הסוציולוג את הערך העיקרי של השיטה המפורסמת על דבר משפטי הטבע. המשפטים האלה, במובן שהיו מבינים אותם לפני, כבר ירדו מעל הבמה וישהבחו מהלבבות, אך לא כגורלם גורל הכללים הטבעיים, השומרים במשפט המוחלט (פאזיטיוועס רעכט), שהסוציולוגיה מתחילה להבהילם ולצינם ביחור. משפטי החק הם המשפטים המאושרים והמקוימים בטעם המחוקקים שבמדינה; משפטי המוסר הם המשפטים הנתונים בטעם ההכרה המוסרית של החברה; משפטי הטבע הם כללי המשפט הדרושים לחיי החברה, המאושרים והמקוימים בטעם הבחירה הטבעית במקצוע היחסים החברתיים, ואי אפשר שיתקיימו בחברה משפטים אחרים, כשפטי חק או

ער מורכבים, או לחרול מהיות. לפיכך צריכים הפעמים
תרבות ולהתבדל יותר ויותר. ולפיכך צריכים השעשועים להיות
ובים במספר ולהתאים זה עם זה במדרגה היותר גבוהה. כל
זה, שנתפתחו אצלה פעמים ושעשועים רבים ושונים, מוונותיה
בים ומבריאים, והיא יכולה, בכלל, לבטות בחיים ארוכים יותר
חברות האחרות. לאחרונה, מכל ההרגלים, המנהגים והמוסדים
ברתיים יתקמו ויאריכו ימים רק המקבילים אל רבוייהגונים
השתנות של המבוע.

הצריכים אנחנו לחשוב, כי השתלשלות-הסבות החברתית
א כללה פרוצס מבעי אוביקטובי, למרות ההשתתפות הגדולה
שתתף בה הרצון האנושי.

הפעולות, אשר פעל הרצון בהתפתחות חיי החברה, הן
בך גדולות ונכבדות, עד שהחוקר המסתכל בחלק אחד של
בין, יכול למעות על נקלה ולהשוב את הרצון לסבה עומדת
שות עצמה. הסוציולוג מוצא הזיונות רצוניים על כל שעל
על. ובאמת, החזיונות האלה הנם, כאשר ראינו למעלה,
קורות המרכויות, אשר סביבותיהן יתלקטו כל העובדות האחרות
חיי החברה. זאת ועוד אחרת. הסוציולוג מוצא לא אך סבות
לה, שאינן מבעיות בהחלט, כי אם גם רבות כאלה שאינן
שיות בהחלט. הסבות האלה מורכבות יותר מהסבות הנפשיות
וחלמות, והנפשיות מורכבות יותר מהמבעיות המוחלטות.
הן סבות סוציולוגיות, שנולדו מההתפתחות החברתית
נצמה.

השאלה האמתית אינה נוגעת אפוא בקיום או בערך
בות הרצונויות והסבות הסוציולוגיות המוחלטות. אבל שאלה
אולי הן מתקומות קיום נבדל ונפרד מהחזיונות הפשוטים
ר בלי יחס וקשר אל הפרוצסים של העולם המבעי והאורגני.
השאלה הזאת תענה הסוציולוגיה בשלילה גמורה. הסוציולוגיה
פרי המושגים החדשים על דבר חיי המבוע — הסבות וההקום
המבוע — אשר נולדו בשכלים המדעיים יחד עם שיטות

החמרי, שהשכל מסתכל בו, נושא בקרבו יסוד נכבד או חבונה נכבדה או מתאים עם איוה קריטריון ידוע.

מה היא הסכה המולידה את הקביעות וההתמדה של הבחירות? סדריות החיים החברתיים של זמננו הנם שרירים ופליטים היסטוריים. אלפי סדרים נכחדו וחלפו מן החיים יען כי לא יכלו להביא לאדם איוו תועלת ממשית. התועלת המעטה או הזמנית, שהיתה כרוכה בסדרים ההם, לא הספיקה להציל מכליון ומוח את השבטים והלאומים שהחזיקו בהם. סדריות החיים החברתיים, הנעשים לחלק אורגני מחלקי החברות החזקות, הם הסדרים הנותנים לחברות האלה כח ועצמה. בדרך ישרה או מסובכה הם מועילים לאיש החברתי להשתלם, לפתח את כוחותיו השכליים ולהסתגל לתנאי העבודה המשיהפת. אבל איוו מכל הבחירות, אשר תעשה החברה במקצוע המשפטים והמוסדים, תוליד את התולדות האלה? איוו בחירות חברתיות תאושרנה ותקוימנה על ידי הבחירה המבעית?

על השאלה הזו נתנה הסוציולוגיה תשובה ברורה, שאינה יכולה לעורר כל כפקות. במלחמת-החיים של הבחירות החברתיות ינצחו אותם, הערכים הסוביקטיביים, אשר אפשר להבנים אותם בתור יסודות אורגניים אל שיטת הערכים הסוביקטיבים הכללית, ההולכת ונעשית מורכבה יותר ויותר במדה שתתפשט על ענינים חדשים.

החברה, כמו היחיד, מינחת להסתגל אל הסביבה המבעית והאורגנית, שעשויה, משפטיה ומיכדיה הנב אחד מחלקי ההסתגלות הזאת והם צריכים להקביל אל העצם רשלם. אך הסביבה איננה קבוץ של יחסים המידים ובלתי-רשתנים, היא מתפתחת בכל עת ובכל שעה. ההתפרדות מביאה בה הבדלים רבים ושינים יותר ויותר. החברה יכולה לחזק ולזרז את ההתפרדות הזאת, אבל לא תוכל לעכוב בעדה. היא אינה יכולה למעם את התנאים, שאלידם צריכים להיות לרסתגל. עוד יותר. החיים בעצמם מיכרחים אם לרטרבו יותר ויותר בהסתגלות לתנאים יותר

החקוי כר למשמעת שני חקים גדולים, אשר נוסחו בימינו על ידי מיד. בהעדר השפעת צדדיות מהפשטים החקויים בהדרגה ניאומסרית. אם תחוקה דוגמה אחת חדשה על ידי איש אחד, אז תהינה אצלנו שתי דוגמאות, שני מרכזים של חקוי. אם כל אחד משני ראנשים האלה יחוקה עוד הפעם על ידי איש אחד, אז כבר יהיו אצלנו ארבעה מרכזים של חקוי, ואם יחוקה כל אחד ואחד מהארבעה על ידי איש אחד, אז כבר יהיו אצלנו שמונה מרכזים. התדרגה הניאומסרית הזו של החקוי היא המבארת את סבת אותה המהירות הגדולה, שבה יתפשטו לפעמים בקרב רקהל כלים חדשות, מידות חדשות, בהליות ומהפכות. את החק השני של החקוי כבר הצענו למעלה בבארנו את צורות ההתחברות. החקויים נישים ממסלתם הראשונה בחדרם אל סביבה חדשה. המלים, ההירגלים, הנגזרים, החקים, האמונות והמוסדים מקבלים שנויים כפעם בפעם בעצמם כעם לעם ומחזר לרור.

חקי הבחירה השכלית הם היחסים המתקיימים בכל הזמנים
ובכל המקומות בין צרופי הערכים החברתיים ובין צורות ההתנהגות
(אויפֿליהונג) חברתיות. צרופי הערכים החברתיים הם הסבה,
עצירת ההתנהגות החברתית היא התולדה. בהצטרף הערכים
החברתיים באופן ידוע, או תילד בהכרח צורה ידועה של התנהגות.
אם היא מונבלת מהבחירה השכלית.

בכרי להבין את הצטרפות הערכים החברתיים, דרוש להתבונן אל הפרוצס, אשר באמצעותו יולדו הערכים החברתיים מכל המינים בשכלו של היחיד, וביתר לצין מדרגות אחרות, אשר לא הושם אליהן לב כראוי בהקירת הערכים האקונומיים, ואשר יש להן חשיבות רבה בשיטת הערכים המוסריים והחברתיים. ככל בחירה ובחירה השכל מסתכל, לפחות בשני נסיונות, או פעולות, או אמצעים, או כללים, או תכניות, או תנאים, או עצמים חמריים, ורואה, כי הוא מתיחס אליהם בחפץ, או בהסכמה, בלתי-שווה. החפץ הוא פרי הרגש; ההסכמה היא פרי הכח-השופט. ההסכמה היא הודאה, כי הנסיון, הפעולה או העצם

סכריע אה השני, וחיי החברה ילכו ויעברו מהצטרפות קיצונית להתחרות קיצונית, או מאישיות נפרזה לצבוריות נפרזה, ולהפך.

ובכן אין אפוא היחיד קודם לדברה ואין החברה קודמת ליחיד. אין ההצטרפות קודמת להתחרות ואין ההתחרות קודמת להצטרפות. ההצטרפות וההתחרות, היחיד והחברה הובאו מראשית הימים לירי סדר והסכמה. החברה והיחיד פעלו וחזרו ופעלו תמיד זה על זה, הרצטרפות והתחרות הנכילו תמיד זה את זה.

שנויי חלקי החברה זה על ידי זה, שנויי החברה על ידי החלקים ושנויי החלקים על ידי החברה — דם תמיד חיוניות אורגניים, חיוניות של ההכוללות פסיכולוגית ושל ההפתחות ביולוגית. ההתפתחות החברתית היא אפוא הסתגלות היחסים החיצונים והיחסים הפנימים אלה לאלה.

פרק שלישי.

הקים וכבות בחברה.

מה הם החקים, הפועלים בהליכת התפתחות החברה, ומה היא התכונה הכללית של השתלשלות הכבות החברתיות? אחרי כי החברה היא, בעיקר הדבר, חזיון נפשי, דבר למשמעת פרוצס מבני, לכן אנחנו יבולים לרגיד, כי החקים הסוציולוגיים האמתים הם, החלה, חקי הפרוצס הנפשי, ואחר כך חקי השפעת הפרוצס המבני על הנפשי. הרצון פועל על הליכת חיי החברה באמצעות דחיה הפנימית והחקוי, ובאיפן הקרי, באמצעות הבחירה השכלית. חקי הפרוצס רציני דם אפוא חקי החקוי והבחירה השכלית. חקי השפעת דפריצם המבני על הנפשי הם חקי הבחירה המבנית ומלחמת החיים.

הפרטי. באופן זה נולדת המשמעת על פי אונס או העבדות
ורבטנות ברצון רטיב.

הדעה האחרת, כי השלטון האנושי התבצר בעזרת רכס
הגם של המנהיגים, מוטלת בכליה.

המזרח האמרי, שמינו גובע שלטון המנהיגים, נמצא המיד
ברוך רעונם ומשמעתם של המנהיגים. האנשים המכונים מנהיגים
השלטון נושאים בנפגם נטיה טבעית לכך רבטנות רחב
וירדוק לו כבוד. בין כל שבטי הפראים לא נמצא אף אחד, אשר
לא ידע להגיש מתנה למנהיגו, לבנות לו כיבת ברצון רטיב ולוותר
על אשרו הפרטי לטובת המנהיג. האמונה דעורת, שרוב היותר
גדול מאמין באנשים המצוינים המעטים, המנהלים אותו, היא
דיכיד שעליו נשענים בחברות התרבותיות סדר-החיים בהנהגת
המנהיג אי במקצוע החרשת. א, כמיט אמר בשעתו: „על המניה
הזאת, שראשיות נומה לשמש את בעלי דכסין ואת בעלי דכס,
יהבסו הלוקי דבעלות שבחברה והכרד ההברתי. אנחנו נבנעים
יפני ראשנים דעימדים בראש לא מפני שאנחנו מקוים לקבל מרם
איוו טובה והנאר פרטית, כי אם, לפעמים היותר קרובות, מפני
שנפשנו מתפעלת ההפעלות טבעית ממראה כועמד גבוה.

השלטון מתלבש בשתי צורות, דאחת היא זכות דפדירות,
זהו שלטון רחב ובלתי-אמצעי, הנמצא, למשל, אצל שר צבא או
אצל ראש כית-בילאכה. השנית היא כח ההשפעה, הנולד מידיעת
דברים כסוסים ונסתרים מעיני הקהל; כן ישפיעו על אמונות הקהל
ועל רגשותיו הרופא, המטיף, הנביא, החוקר, הפילוסוף והמורה.
התחברות שני מיני השלטונות האלה מכמנת ומצינת את מנהיגי
המדינה מהטפוס היותר גבוה.

מבין שהשאיפות להתקשר ולהתפור כתקומות המיד בקרב
החברה, לפיכך יהגלו בחיי החברה בכל עת וככל שעה דיינית
של הצטרפות ושל התחרות, של צבוריות (קומוניזם) ושל אישיות
(אינדיבידואליזם). סוג אחד של חזיונות אינו מוציא מהכלל
את הסוג השני, אך בכל שעה ידועה אפשר שיהיה סוג אחד

הפעולות החוזרות הנולדות מפעולותינו. הענוגיהחשים תופסים את המקום האחרון בסדר הענוגיהפעולות האלה. האם אפשר להגיד, כי רגש הענג הבלתי אמצעי הזה יכול להיות לסורהדרך טוב בחיים? אצל בחירי העם, יוכל היות, אך לא אצל העם בכללו. ההסתכלות הפנימית, הנתונה ברשית עצמה, נהפכת לפנמיות; הפעולה נהפכת להתפעלות (אפפֶעקט). והפעולה החוזרת נוררת אחריה הרס ואכזר. ההגיון הבריא כמובן האמתי של המלה אי אפשר כמעט, בלי עזרת החשבונות הקרים של התועלת. תובת המוסר התועלתית היא לברר את הקשר והיחס אשר בין פעולותינו ובין דפעולותהחוזרות הנולדות מרן ולהורות לנו את דרך החובה המיסרית. הסוציולוגיה מצדה מחויבת להראות, כי האשר האמתי משתנה בהשתנות המקום והזמן, וכי בהליכת ההתפתחות האורגנית של „האישׁ ושל הסביבה החברתית, התרבוה האשר היא דבר ודאי שאינו מוטל בספק.

הפעולות החברתיות מסתדרות באופן היותר פשוט בדרך מכונתית. כל אחד מאישי החברה פועל את פעולותיו בלי שים לב ברעת ובחשבון לפעולות האישים האחרים, ורק תחת השפעת התנאים החיצונים, המבעיים על פי רוב.

בהסתדרות הפעולות החברתיות המורכבת יותר פועל כל אחד מאישי החברה את פעולותיו בשים לב ברעת ובחשבון לפעולות הרומות של אחרים. זוהי התחלה של הסתדרות באמצעות הכרה העצמות החברתית.

הסתדרות הפעולות המובאת ברעת ובחשבון לירי הסכמה משותפת, בדומה להסתדרות הפעולות הבלתי מוכאות לירי הסכמה, סרה למשמעת חקים פסיכולוגיים. מדרגה יותר גבוהה של הסתדרות נולדת הודות להתפתחות יתרה של השכל. הודות ליחומי האבות והבנים, נושא כל איש ואיש בלבבו נמיה לשלמון ונמיה למשמעת. מסכה זו יוצאת ההסתדרות, בקרב האישים שאינם שוים זה לזה בבהותידם הגופנים והרוחנים, לפועל באמצעות

כי הרדיפה אחרי דענג היא כדה רעה, אם כל דמאת. בין הענג ובין הישר והטעם, אומרים הם, אין כל יחס וכל קשר. הבוחר בהענג יוכל היות שהוא פורק בעליו את עול החובות המסורות, ורבוחר בחובה מכין לעצמו לפעמים יכורים ומכאובים. בעלי שיטת התועלת (אוטיליטריים), הססכים, שהענג והחובה אינם קשורים זה עם זה המיד, מחליטים בכ"ז, כי הם קשורים יחדו על פי הרוב. הצער כשהוא לעצמו הנהו "רע" ודענג כשהוא לעצמו הנהו "טוב". את דצער, בתור תולדה של החובה, אפשר להצדיק רק מאותה נקודת-ההשקפה, שדרך החובה יכלה להביא לידי ענג יותר נרול ושלם. ובכן אפוא הדרך, המביאה, לפי הרגיל, רק לידי צער ומכאובים, אי אפשר שתהיה דרך החובה. אולם הדבר שאנחנו קוראים לו בלשון הבריות בשם "רדיפה אחרי הענג", באמת ובפועל אינו רדיפה, כי אם דכסכה, שאנחנו מסכים אל האות הענג המתעוררת בקרבנו כאיית ודורלים לרשוב על אדות התוצאות האפשריות. האות האכילה, המשגל ודהחרות מוכיחה, כי כן הוא הדבר באמת. והדבר שאנחנו קוראים לו בשם "הועלת" אינו, לפי הרגיל, אלא הענג שאנחנו מקבלים, בהיותנו נפעלים מאיזה איש או דבר חיצוני, נפעלים מסבת איוו פעולה, אשר פעלנו אנחנו בעצמנו ברעת ובחשבון. האות העשר והכבוד הן דונמאות טפוסיות בנידון התועלת.

ההבדלים האלה הנם עקריים ויסודיים. כל מאמציהכח הגולדים לשם התועלת, אני חוזר על דברי, נולדים מהענג והצער, המלויים את הפעולות-החוזרות של פעולותינו, ולא מאותם המלויים את פעילותינו שלנו. תוצאה אחרת, טובה יותר ממאמציהכח לשם התועלת, יוצאת מהענג המלווה את פעילותינו שלנו ההלויות ברצוננו הטוב.

בי התענוגים הרעים מנקודת-השקפת המוסר אינם התענוגים היחידים של המחלקה הזאת, לכרות בעלי ההסתכלות-הפנימית. בעלי השיטה הזאת קוראים פשוט בשם אחר לאותם התענוגים שהם חושבים לנכונים וטובים. התענוגים המלויים את פעילותנו אנחנו הנם יותר גדולים ויותר עמוקים מהתענוגים המלויים אה

נרלים, איזה צירופים יהיו קבועים לפי ערך ואיזה יהיו רפים ונוטים לצדדים?

הבאור היחיד האפשרי הוא הסוציולוגי. בהשקיפנו על השאלה מנקודת-השקפת הירוששה-הטבעית נראה ברור, כי תנאי החברה הם הם הכושרים בראשונה איזה יסודות יצטרפו זה עם זה באינדיבידואלים החדשים על ידי הזדווגות האיש והאשה ואחר כך, איזה מדמפסיסים החדשים יאריכו ימים יותר מהאחרים. בהשקיפנו על השאלה מנקודת-השקפת השניים, הנולדים באיש אחד בימי חייו רמזים, אנחנו רואים, כי התנאים החברתיים בוחרים איזה מיסודות „ראש״ יחזקו או יחלשו, איזו השפעות הנהלגנה את כחשבתו, את רגשותיו ואת רצונו. פה, יוכל היות, נמצא, באשר חשב גיוא¹), המפקח של תורת החנוך האמתית.

ההפתחות ה„ראש״ שבנו מעוררת בקרבנו רגש של ענג או של צער. כל גדול הולך כליות הריסה, במדרגה ירועה, וזאת האחרונה גוררת אחריה המיד רגש של צער. אך החיים כשהם לעצמם, הפעולה ברצון-טוב וההפתחות הבחות, כל אלה מולידים רגש של ענג, וכדת רענג הזה הולכת ומתרבה במדה שישתלם האורגניזם וכמדה שיתרחבו ויתעמקו החיים²). בכדי להבין את טוב הענג הזה דרוש ליכור, כי רגש הענג בכלל נובע משני מקורות שינים. אנחנו מוצאים ענג בפעולה, שאנחנו פועלים על פי רצונו הטוב, ולא על פי אונס והכרח חיצוני, ועוד אנחנו מהענגים לפעמים, בהיותנו גפועלים באופן ידוע וכמדרגה ירועה נסבה חיצונית.

האמת המפורסמת הזאת, אם נשים אליה לב כראוי, יכולה להקל שאלות אחדות משאלות המוסר והפסיכולוגיה היותר קשות. בעלי שיטת „הסתכלות הפנימית“ (אינמואציונליים) אומרים לנו,

¹ „Education et hérédité“.

² סנמר, „יסודות הפסיכולוגיה“ כרך א' חלק ב' פרק מ'.

הן מתחברות וסתלכרות יחדו להיות לעצם אורגני אחד. העצם הזה הוא האיש, האוסף את רשמי החושים, את גלי הרגשות, את הציורים השכליים, את הרגלי הרצון, את כל חזיונות החיים השכליים, והמחבר אותם יחדו בצורת עצם הקרי, אשר יפעיל, בתור כח מאחד, פעולות חזקות יותר ויותר על המעשים הפרטיים של הרצון ושל המחשבה.

„אחדות האני“ — אלה הם דברי ריבו — במובן הפסיכולוגי, מצינת את הקשר המקשר במשך עת ירועה מעמדים בהירים אחדים ממעמדי ההפרה, המחוברים עם מעמדים אחרים פחות בהירים, ועם מעמדים גופנים (פיזיולוגיים) רבים, אשר בהיותם בלתי מחוברים כלל עם ההכרה, הם פועלים בכל עת פעולות לא פחות, ואפילו יותר גדולות מהמעמדים הראשונים. האחדות הנה בעיקר דבר — הככמה“.

פה נשתדל להראות, כי „אחדות האני“ הזאת היא תוצאה סוציולוגית לא פחות מביולוגית. רוב חוקרי חיידהנפש, המודים במציאות האיש הכירכב, במובן המבואר למעלה, סובבים כנידון זה על הרקירה הפיזיולוגית. הביולוגיה אינה יכולה לבאר את מוצא האורגניזם, בלי עזרת החזיונות החברתיים, יען כי הבחירה המבעית ומלחמת רחיים דגן אי אפשריות, אם לא תקדים להן ההתחברות האישים במקום ופעילותיהם זה על זה. היא אינה יכולה גם כן לבאר את דבר היסוד האורגני של האחדות השכלית בלי קרוא לעזרת באורים סוציולוגיים.

כבר ראינו כמה שקדם, כי כל אחת במדרגות החיים השכליים היא תוצאת ההפתחות חברתית. חלקי האורגניזם הגופני המחוברים עם החיים השכליים מקבלים אפוא את אפיו האישי אך ורק מהחברה. האם אפשר לחשוב אחר זה, כי הסתדרותם האורגנית יכולה לצאת אל הפועל לא באופן סוציולוגי על ידי מה, אם לא על ידי הסכיבה החברתית, יכלו להתקשר זה עם זה היסודות המורכבים של „ראיש“? האם לא הסכיבה החברתית, הפועלת את פעולותיה על אלפי דורות, האם לא היא אך היא לבדה יכולה לבחור, איזה גורמים יאריכו ימים ואיזה יסופו ויתמו, איזה כחות יהיו גדולים ואיזה יהיו קטנים

את האגודה בעיקר הדבר מפני שהיא מסצאת לנו את האפשרות לכלכל רנשות ידועים ולהשתעשע בחברת האנשים החביכים עלינו¹).

די לנו לחשוב רגע אחר על ארות ההתקשרות, שאנחנו מתקשרים אל הדברים הרוסמים, אשר התרגלנו לראות אותם סביבותינו, בכדי שנבין מה רב כח ההשפעה, אשר תשפיע עלינו סמיכות איזה אדם, — על חיינו השכליים והמוסריים. בהור דוגמה בהירה ביותר בנרון זה יכול לשמש אצלנו אותו רגש החרדה, שאנחנו מרגישים כפעם בפעם בראותנו כי חברנו, אשר התרגלנו לראותו המיד במקום קבוע, איננו במקומו הרגיל. קשה להביע בדברים מעטים, מה רב ערך ההתחברות במקום בחור יסוד קונסרבטיבי של החיים החברתיים. היא מקשרת, לפעמים קרובות, את האיש והאשה אחרי עכור אצלם ימי האהבה וימי חנוך הילדים. היא פועלת פעולה ראשית ביחסי המכרים והידידים. היא מקשרת תמיד בקשרים חזקים, אם גם כלתי נראים לעינים, את אנשי הקלן והשכמ. הפעולות המשותפות יכולות להיות מעטות ודלות, אולם גם בשעות הבטלה פועלת ההתחברות במקום בלי הפסק את פעולהה, עוד מהזמנים המוקדמים ביותר היתה ההתחברות הזאת משפיעה השפעות כלתי ספורות על העבודה הדתית של החברה.

ואולם ההתחברות בפעולה היא לא אך דעובדה היומית מרובה-דברצאות בהתפתחות חיי החברה, כי אם גם העובדה המבארת חזיונות רבים כחזיונות ההתחברות במקום, אשר בלעדית לא היינו יכולים לבאר אותם לנו. אם ההתחברות במקום יקרה כל כך בעינינו, דגה סבת הדבר הזה היא, מה שהיא מעוררת בקרבנו זכרונות על דבר פעולות משהפיות בעבר, והכרה, כי הפעולות האלה יכולות להולד אצלנו בכל עת ובכל שעה.

התוצאות הנפשיות של ההתחברות שואפות למצב ההסכמה.

ושתים בעבודה, הכונות רבות ושונות בהנהגה-המדינית, הבדלים דברים ודקים באמונה ובדת. בתחלה מושפעות הפעולות אך מעט מהגבלת המטרה. לעומת זה, באמצע-כח ממושכים ואמצעים סבונים לתכלית מסוימת הם הסיכונים המכריעים והמציניים את החיים המדיניים, את חיי החרשת והמסחר ואת חיי הכנסיות הרתיות בחברות המגופסות¹).

פרק שני.

הפרוצס החברתי הנפשי.

אם הקשר של הישוב מהקים, דורות לפעילות ההתפתחות המבנית, הנה ההתחברות האמתית מתחלת בהולד הכרת-המין, ההולכת ונרפכת בהמשך הימנים לגמיה לחיי חברה, ההתחברות האנושית יכולה להיות בחלקה העיקרי ההתחברות-במקום או התחברות-בפעולה. קשה למצוא בחיים דוגמה של התחברות-במקום, אשר לא תהיה באותה שעה עצמה במדה ידועה גם התחברות-בפעולה, ובמזו כן קשה למצוא התחברות-בפעולה, אשר לא תהיה באותה שעה עצמה גם התחברות-במקום. ככל זאת סצטנית ההתחברות בעיקרה כפעם בפעם על ידי סימן המקום או על ידי סימן הפעולה.

ההתחברות-במקום מהבססת על דרגש, דנטיה לחיי חברה היא אחר הכחות המוציולוגיים היותר יסודיים. אם אכנס רחוינות הראשיים של חיי-החברה של האדם הם הווינות דפעולות דמשיהפות, אך ההתחברות הפשיטה במקום פעלה פעולות נכבדות באר בתקדמות האנושית. המטרה האמתית, אשר אליה השאף דאגודה שבה אנחנו כישתהפים — אומר לסלי סקטן — יקרה לנו לפעמים לא רחוקות במדרגת היותר מועטת. אנחנו אוהבים

¹ שם, § 141.

מתחלקת התנועה הפנימית בנצמה באופן חדש בקרב הנוף. כן תולדנה תולדות חדשות, התפרדות חדשה והתפרקות חדשה, ההולכות ונעשות יותר ויותר מורכבות (1).

בקרב הישיב החברתי, יותר מאשר בכל קבוץ חמרי אחר, מתפזרת התנועה ומתרכבת בעת ובשעה אחת. מסכה זו מצטיין הישיב החברתי בהתפעלות וכרכות יותר מכל קבוץ אחר, והתחלקות השניית של החמר והבח משישבת ומירכבת בקרב החברה יותר מאשר בשאר מקומות. ההתפתחות החברתית מירכבת במדרגה היותר גבוהה.

ההתפרקות מסבת האגלים מנבלת יותר ויותר את חלקי הישובים לפי הארציות (2). בעלי השפה האחת והאפי העממי האחד מתלכדים זה עם זה בתוך גבילים כסויים. ההתפרקות מסבת הדבשה האישית נורית אחריה את הברלי התחלקות. מחלקות המנהיגים, דכונים, הסופרים, הסוחרים, האמנים ועובדי האדמה אינן מתערבות זו בזו בחברות הישנות. דן בהפרדות אשה מרעותה יותר ויותר. כל ריפורמה חברתית, השואפת למטרת רהבולות דמיוניות, נושאת עליה את אות רבות בתחלת בריאתה.

שנויי הבניה החברתית נולדים בעת ובשעה אחת עם שנויי הפעולות החברתיות. התחלקות חלקי החמר באופנים חדשים גוררת אחריה התחלקות התנועה האצורה בתוך החמר, באופנים דומים. הפעילות החברתיות, כמו הבניה החברתית, נעשות יותר ויותר מקושרות, מרובות-דגונים ומדויקות.

בימים הראשונים אין הפעילות האקינומיות, המדיניות והדתיות של החברה מקושרות זו עם זו. עבודתו של אדם אחד איננה מקושרת עם עבודתו של השני. כל קשר לא יחבר את הפעולות ואת מאמציהם הנבדלים במקצוע הציד, הדיוג או העבודה הדתית. בזמנים המאוחרים יולדו בכל אחד ואחד מהמקצועות האלה יחסים וצירופים מורכבים. בתחלה הכל עובדים, חושבים ומאמינים באופן שווה, אך אחר זה יולדו אמצעים רבים

(1) התנהות היסודיות, § 144.

(2) שם, § 144.

מתפתחים ונעשים למפלגות מדינות, כתות דתיות ו"שרדיות" חברתיות.

החק הזה מהאמת באופן בהיר ביותר בהתפלגות היסודות הורים הנכנסים לאמריקה. האשכנזים משהקעים בארצות אילינויס ואיוב. ארבע המישיות ממספר כל האשכנזים שנכנסו לארץ נמצאות במרכז הצפוני של ארצות-הברית. האירלנדים ההישבו על החוף המזרחי, מניו-יורק עד סין. השוודים ודנורגנים מתישבים במיניוטה ווינסקונסיקה, בעוד שהאיטלקים הולכים במספר רב לדרום, לריפובליקה הארגנטינית, אשר תהיה, כפי הנראה, לאי-מליה אמריקנית בקרב הימים, כאשר היתה "אנגליה-הדרושה" — לבריטניה אמריקנית¹).

הקבוצים העממיים השונים האלה נכדלים ונפרדים זה מזה במשך ימים רבים. הכפירה הסמטיסמית מִצֵּגֶת 1880, אשר השִׁקְתָה את הקבוצים העממיים השונים היושבים בארצות-הברית זה עם זה על פי ארצות מולדתם, העמידה כלל גדול, כי בכל מקום, שיש מספר רב של אנשים ונשים ילידי לאום אחד, כעט מאד מספר הנשואים בין לאומים שונים. בעיר ניו-יורק, למשל, נושאים האשכנזים נשים אשכנזיות, האירלנדיים — אירלנדיות והאיטלקים — איטלקיות. דמנהגים, דרכיות, דאכיות, ואפילו הלשונות של האימיגרנטים משהמרים בארצות-הברית במראם הראשון עתה להם ושואפים לשנות את מראה החיים החברתיים והמדיניים של אמריקה במדרגה גדולה יותר מאשר אפשר היה להשיב מראש²).

הדבר ברור, כי כל זמן שהגוף הולך ומתלכד אין כחו הפנימי תולף ממנו לגמרי. זאת ועוד אחרת, בכל גוף וגוף מופרעות התפוזות הכח והתלכדות החמר במקצת מהליכה מהופכת: מעט חמר מתפור ומעט כח מתרכב מישעה לשעה. זהו חלק נכבד של הליכת ההתפתחות בתוך הגופים האורגניים.

התגיעה הפנימית הזאת מולידה הרכבות חדשות יותר גדולות בהליכתה ההפתחית. מסבה ההתלקות החרשה של חלקי החמר,

¹ "The Influence of immigration", Mayo-Smith (1 עמ' 49).

² שם, עמ' 81-83.

הרבים, ההולכים ונעשים יותר ויותר מורכבים. הגוף מתפרט, והחלקים המפורטים מהפזרים ומתרחקים זה מזה. אחרי כי חלקי החמר נמצאים במצבים שונים כתוך תוף המהלך, לכן אי-אפשר שיסבלו כלם במדה שוה מהתנועה. מצבים בלתי-שוים, דושפעים מבחות שוים, או מצבים שוים, מושפעים מבחות בלתי-שוים, או מצבים שוים וכחות שוים — כל התנאים האלה משנים את אפי החלקים ואת צירופיהם. התוצאה היא — התפרשות הגוף 1).

הבדלי מצב החלקים השונים של הקבוץ החברתי, ביחס אל הכחות הסיבבים אותו, מביאים לידי התפרדות חידה-חברה 2). התרבות הפעולות בקרב החברה מביאה לידי התפרדות שניית בפרטים קטנים רבים, המרקה את מספר הבדלי המינים 3). כל זמן שהחלקים של הקבוץ הדברתי מושפעים במדרגה שוה מתנאים שוים הם מקבלים גם שניים שוים. התוצאה היא התבדלות החלקים הרומים, — התלכדות שניית בתוך ההתלכדות הרחבה יותר, המתגלה לעינינו בצורת המדרגה הראשונה של ההפתחות החברתית — והתחזקות התכונות המיוחדות של חלקי הקבוץ החברתי המפירדים 4).

התנאים דחיצונים של האקלים ושל המזונות, למשל, מקרבים את האנשים בעלי הטבע השוה זה לזה, דשוינות העממים הגופנים מקרבים את בעלי התכונות דשכליות והמוברות השוות זה לזה, ויוצרים באופן הזה את יסוד האדרית ולאומית; הטפסים הלאומיים דדובים, בהיותם מרוחקים זה מזה, שיאפים לשוב ולהתאחד שנית, בעלי דתכונות השויה מתקרבים זה לזה בעמקים ובמשלח-יד. כעל הקבוץ החברתי דגדיל נפרדים קבוצים קטנים של מנהלי-מדינה, בהגידת, בעלי משלח-יד, סופרים, משחקים עלי-הבמה, אמנים וחרשים ועובדי-אדמה. חלקי-קבוצים שונים

1) סאנדר, "דוגמות היסודיות".

2) שם, § 122.

3) שם, § 161.

4) שם, § 161, 163.

חדשה, כי התנועה הולכת וחוזרת משעה לשעה וסעת לעת.
פעולות היידיהברה באות וחוזרות ובאות לפרקים ידועים.
תבואת האדמה סתרבה בזמן אחד ומתבעמת בזמן שני וחוזרת
ומתרבה בזמן שלישי. חליפי רסזורות, בשוקים הגדולים
והקטנים, יוצאים לפעולת מזמן לזמן ומתקופה לתקופה, ושקל
(באלאנס) המסחר בין הבריגיה מקבל נסיוות בכל עת ובכל שעה.
המקחים עולים ויורדים הליפות. בחרשתדבעשה לוקחת הירידה
מקום העליה, והעליה לוקחת מקום הירידה. דאמיגרציה מתחזקת
ומתרפה וחוזרת ובתדוקת. המלחכה כתחלפת עם השלום,
האדיקית — עם רפישדהדעות. הדת, המוסר, הפילוכיפיה, המדעים,
דכפרות, היצירות היפות והמודה — כלם יסודו למשמעת חק
חזרתדהתנועה.

התפלגות החמר ודהתנועה בין החברה ובין הסביבה המקפת
איתה נזרת בקרב הישובים לפעמים התרכויות החמר במדה יותר
מרוכה מהתנועה — ואז אנחנו רואים את דשנוי בצורת התלכדות
הברתית — ולפעמים, התפזרות החמר במדה יותר מרוכה מהכח,
ואנחנו רואים אז את השנוי בצורת ההפרדות והתפרקית חברתית.
לפעמים מקבלים הישובים דחיפה מהסביבה, ולפעמים מקבלת
הסביבה דחיפה מדיישיבים.

הנמיה לדהפור נידתה בכל פעם שאחת החברות מתרבה
באוכלוסים, וכתדפעורה של היחיד כתפתח, — בעוד שרחרשת
אינה יכולה להשתרם ולעלות במהרה למדרגד גבירה לכדי, בכדי
שהיכל להספיק את הצרכים ההדשים.

כל זמן שהרבין החברתי איננו גדול אין דשאפה הזאת,
לפי הרגיל, חזקה עד כדי שהיכל להתגבר על דאיגרציה, הקבוצים
נשארים במצב ההרככה ומישפעים בעיקר מהברית השואפים
להתלבר.

ההתלכדות דפועלת בכח גדול יותר ויותר בתוך איזה נוף
דמרי היא רק החוליה הראשונה בשלשלת השנויים הטבעיים

(המושך) היותר גדול או הכח הפועל-כנגד (הדוחף) היותר קטן. הכלל הזה מתאמת במלואו בהתפלגויות החמר והכח, אשר בקרב הישובים החברתיים ואשר בין הישובים החברתיים ובין המביכה החיצונית.

פעילות חיידהחברה נוטות לצד הכח-הדוחף היותר קטן. ישובים צפופים לפי ערך נמצאים באקלימים החמים. ישובים חדשים נוצרים סמוך לחפי הימים ובבקעות הנהרות. עמים חזקים, המרחיבים את גבולות ממשלתם בכח החרב, יראים לגעת במדינת עם חזק וכתפרצים בנקל למדינת עם חלש.

בכל מקום ומקום שהצטין פחות או יותר בתנאי כלכלה טובים התישבו הכונו אדם וישארו לחיות שם עד אשר בא מעום המזונות והכריח אותם לעבור למקום חדש. לו יכולנו לציר לנו בדמיוננו את האנושיות בהתפלגותה הגיאוגרפית, או ראינו, כי היא נמצאת כלה במצב תנועה תמידית ובלתי-נפסקת, — אך במקום אחד מפורים אלפי דיצורים הנעים והנדים על שמחים גדולים ובמקום שני הם צפופים ורדוקים יחדו על שטח קטן.

התרכויות הישובים בכרכים הגדולים היא עובדה שנית, המחזקת את אמתת הכלל המובא למעלה, כי הברכים הנם, בכלל, המקומות היותר טובים ורצויים להכלית עבודה האדם. „כחות-מושכים אחדים, — אומר קורטני — משפיעים על הישוב בלי הפסק, במשכם את החיים ממקום מולדתם הראשונה למקומות אחרים לפעול שם את פעולותיהם. ההיים, המגיעים למדרגת בגרות, צייכים לעזוב את עריסתם ולבוא אל בית-העבודה. במאת-דישנים הנוכחית נעהקת האנושיות ממקום-מולדתה אשר בכפר אל מרכזי המסחר וחדשה-המעשה הגדולים והרועשים.

דכה-דדוחף היותר קטן כנגדל גם כן את הליבת דעסקים השונים, את הרליפים, את אמצעי המנעד-וישא, את ידבי הממון והעבודה, את ההנהגה המדינית, את התקים ודכישגמים ואת ההנועית דמכונות להכלית הדת, דמרע והחנוך.

המסקנה דאחרת, היוצאת מתק ההמדה-הכח היא זאת, עדכחה-המושך ודכה-הדוחף או, במלים יותר כלליות, הכח-הפועל והכח הפועל-כנגד שיים המיד זה לזה, ומהו יוצאת מסקנה

אחרי המלחמה, העלתה עוד הפעם עד 52,046). החזון הזה נחקר בעין גדול ע"י חכמים רבים, והסטטיסטי האשכנזי קרמן הכליל אותו, לאמר: מספר הנשואים בכל תקופה ותקופה כצין את גדל התקופה לימים טובים, המתקיימת בלב אישי החברה בתקופה ההיא, והוא כצין אותה בדיוק יותר ויותר גדול, במדה שהפעולות הכלכליות במדינה הנן יותר חפשיות ובלתי-מוגבלות.

מספר הלידות עולה בשנים רטובות ויורד בשנים הרעות. הפרופ. מורקמיט, אשר חבר יחדו את המספרים הסטטיסטיים הנוגעים לשאלה זו, אומר בדברים האלה: "כבר הוברר הרבה במדה מספקת, כי מונות יקרים, שנים רעות ומלחמות פועלים פעולה רעה על מספר הלידות. בגרמניה היה מספר הלידות בשנה 1847 ובשנת 1854, אשר באו אחרי שנות הרעב 1846, 1853, — דל וכצער מאד. השנים, אשר באו אחרי הבהלה הגדולה של שנת 1873, הצטנו במיעוט לידות בכל ארצות אירופה, שיצא, בלי ספק, כפבת מיעוט נשואים. פעולת מלחמת 1870—1871 נראתה בכל חלקי גרמניה. בפרוסיה היה בשנות 1865—1878 מספר הלידות הבינוני — 37,8 על כל אלף. תיכף אחרי המלחמה התרבה מספר הלידות והגיע בשנת 1872 עד 39,7 על כל אלף"; מעוט המונות, השנים הרעות והמלחמות — כל אלה פועלים פעולה נכרת על מספר המיתות, הרבר הזה מוכח כמה שמספר המיתות עלה במדרגה גבוהה מאד באירלנדיה אחרי שנת 1846. בגרמניה — אחרי שנת 1853 ובצרפת — אחרי שנות 1870—1871.

מחקר התמדה"הכ יוצאת מסקנה כללית האומרת, כי בשעה שהחמר עובר ממקום למקום הוא עובר המיד לצד הכחדהפועל

Publications "Statistics and Economics", Mayo-Smith (1)
of the American Economic Association, כרך 3, 4, 5, עמוד 53—54.
"Statistics and Economics" (2), עמוד 49.

יחדו מומן לזמן. התנועות לטובת החפש העממי נולדות, לפי הרגיל, בתוך הערים הגדולות. שתי התנועות הגדולות של העבר, היינו הטהפכה האמריקנית והתנועה הגדולה נגד העבדות נולדו מתוך החיים העירוניים, כאשר נולדו מתוך החיים האלה גם הסוציאליזם, הלאומיות והתנועה הגדולה לטובת המסדהאחד של זמננו.

התנוך, הדת, היצירה היפה, המדע והכפרות תלויים גם הם במדה ידועה בצפיפות הישוב. בתי-הספר, בתי-המדרש הגבוהים, בתי-התפלה, העיתונים היומיים, חברות הוצאת-הספרים, רביבוליותיקות ואוצרות-כלי-החמדה יכולים להתקים רק בימים שסכפר אנשי הישוב על פרסה מרובעת איננו יורד למטה במדרגה ידועה, וההכומטות רבוסדות האלה היא אחד הסימנים דמובהקים הראשינים, אשר על פיהם אפשר להביר את התמטות מספר אוכלוסי החברה. עוד ימים רבים במרם שהתבוננו חכמי האקונומיה אל התמטות ישובי הכפרים בארצות המזרחיות בארצות-הברית, כשנה ירדת בתי-הספר ובתי-התפלה במקומות ההם אליה את לב המורים והעתונים הדתיים.

בכל ישוב ובכל מצב משהנות הפעולות החברתיות בהתאמה אל כמות תבואת האדמה בשנה היא.

אנדים כחזיונות היי-החברה מקבלים שנויים, בהתאמה נמרצת אל השנים רטיבות ורשנים הרעות. פה אנחנו נפגשים בראשונה עם מספר הנשואים, כיספר הלירות ומספר המיתות.

בבגריה, למשל, היו רשנים 1840 - 1845 שנות שלום וברכה.

מספר הנשואים בשנים ההן היה : 29,500 ; 29,463 ; 29,356 ; 29,490 ; 29,373. שנת 1846 - 1847 היתה שנה רעה ואז ירד מספר הנשואים עד 28,331. כשהיטב המצב החמרי שנית עלה מספרם עוד הפעם והגיע עד 30,000. שנה רעה אחרת היתה 1853 - 1854, אשר אז ירד מספר הנשואים עד 26,939. החקים המתוקנים החדשים על דבר הנשואים, אשר יצאו לאור בשנת 1862, העלו עוד הפעם את המספר עד 40,000 ; החקים המאוחרים העלוהו עד 60,000 בשנת 1869. המלרכה, שהיתה בין פרוסיה וצרפת, הורדה איהו עד 40,707 בשנת 1871. ברית השלום, שנברחת

כדת כח-הפעולה של כל ישוב וישוב בכל עת ובכל שעה מעטת או מרובה כמדת כחות הפעולה הגלויים והנסתרים של העולם החיצוני הסובב אותו. מזה יוצא, כי הישוב והמכיבה כתליפים בלי הפסק כל אחד את חסרו ואת כח-הפעולתו בכח-פעולתו וחמחו של השני. הכחות הטבעיים נהפכים לחברתיים וחיוניים, הכחות החברתיים חוזרים ונהפכים לכחות טבעיים. אנחנו רואים אפוא, כי חזיונות חייה-החברה הלויים בשנויי הכחות הטבעיים ובשנויי-משקלם של הכחות האלה. הכמות והכח של החיים החברתיים מקבילים אל כדת כח-הפעולה, אשר החברה לקחה אותה מהסביבה החיצונית ותהפכנה לחזיונות חיוניים. את החק הזה אפשר לחלק לחלקים קטנים אחדים, אשר אנחנו נביא אותם פה זה אחר זה בקיצור נמרץ.

צפיפות הישובים תלויה בכמות המזונות שאפשר להשיג בארץ. ראשית התפתחות חיי החברה, באשר ראינו כבר בפרק על דבר הישובים החברתיים, היתה תמיד בארצות טובות ומבורכות. זאת ועוד אחרת. צפיפות הישובים נולדת תמיד מתוך שפע המזונות, ככלי הברזל בין שפע המתקבל בדרך ישרה, מה קרקע, ובין המתקבל בדרך מסובבת, מתוך תליפי סחורות; בהיות שאר ההנאים שוים, תלויות פעולת החברה והתקדמותה בצפיפות הישובים.

ישובים סרוחים, המפוזרים על פני קרקע דלה ועניה, יכולים לבקש להם את האמצעים הגחוצים להספקת צרכיהם רק בעזרת מהורות פשוטות ובגבולים צרים לפי ערך. הם יכולים להשתמש רק בחלוקת-עבודה קטנה ופשוטה; הם אינם יכולים לפתח אצלם חרשת גדולה ונכבדה, או לסל דרכים טובים, או לברוא תליפי ענינים שכליים במדה מספקת, או לעשות איזה דבר אחר מהדברים הגדולים והנכבדים האפשריים אצל הישובים הצפופים.

חיים מדיניים מפותחים במדרגה גבוהה אפשר למצוא אך באותם רמקומות, שבהם נוצרו ישובים גדולים וצפופים לפי ערך. החפש האזרחי אי-אפשר, אם לא יקדימו לו תליפי-דעות ובירורי-דברים אצל אנשי החברה, ובירורי-הדברים האלה דורשים שיתח אנשים רבים, בעלי ענינים שונים והשקפות שונות, מתאספים

ברבר הזה בעצמו, כי במקרה היוצא מהכלל שלפנינו היה הכח-
הפועל (המושך) מיש לאין, או כי איזה כח פועל-כנגד דוחף,
אשר לא היה לפני היות הכקרה הזה, נולד פתאם מאין ואפס.
אם נאמר, כי איזה כח, הפועל היום באופן אחד, יוכל לפעול
חר באופן אחר, או כי איוו יסודות חמריים, אשר הצטרפו פעם
אחת באופן ידוע והולידו עצם ידוע, יכולים להצטרף ולהוליד
בפעם אחרת איזה עצם אחר — בעוד שכל הכחות האחרים וכל
היסודות האחרים המתקיימים בטבע נשארו במעמדיהם ובצירופיהם
הראשונים אשר היו להם — אז נחלים עוד הפעם, על ידי הדבר
הזה בעצמו, כי אין כל הכדל וכל הפרד בין יש ובין אין.

לפיכך, אם החמר ודכח מתקיימים בהתמדה, כאשר אנחנו
מוכרחים לחשוב זאת על פי הנאי מחשבתנו, אז יוצא מזה, כי
עד השעה, שיבואו כל כחות הטבע למצב שווי-המשקל, לא
יפסקו שנוי החמר והכח בחלל העולם. הלקי החמר יעברו על פי
הכרח ממקום למקום, מהצטרפות אחת לדצטרפות אחרת, והכח
יפשוט צורה וילבוש צורה. ועוד יוצא מזה, כי שינויי החמר
והתנועה יתגלו על פי הכרח בצורת הרכבת החמר, הנולדת יחר
עם התפזרות כח התנועה, האצור בקרב החמר, כאשר אנחנו
רואים, למשל, במתכת מותכה, שהיא מתקררת ומתלכדת כבת
אחת, או בצורת הרכבת כח-התנועה ורהפזרות החמר, כאשר
אפשר לראות במים הנהפכים לקיטור. כל עצם, האוצר בקרבו
כח-התנועה במדה מרובה יותר מהסביבה החיצונית שהוא נתון בה,
מוכרח לאבד חלק ידוע מכחו ולקבל התלכדות ידועה בחמרו.
הפרוצס הזה הוא פרוצס של התפתחות.

ההכללות האלה — על דבר התמדת הכח, הפרוצס העולמי
של שווי-המשקל וההכרחיות הטבעית של התפתחות — לא הורע
כחן עד היום הזה על ידי הבקרת. ובאמת, די להבין אותן, בכדי
להסכים עמדין.

ההכללות האלה נתאמתו בנוגע לישובים החברתיים לא
צחות מאשר בנוגע לחמר הדומם.

אם כן אנחנו צריכים לחקור מתחלה את הפרוצס הטבעי, הפועל בחזיונות חיי החברה, לחקור בעיקר את הפרוצס בעצמו ולא את החזיונות הנולדים ממנו. אחר כך נחקור באופן הזה עצמו גם את הפרוצס הנפשי הפנימי. לאחרונה יהיה עלינו להתבונן אל הפעולות המורכבות, אשר יפעלו שני הפרוצסים האלה זה על זה.

ההתפתחות החברתית אינה אלא אחד מפרטי ההתפתחות הקולמית. כל הכח הפועל בחברה הנהו כח טבעי פשוט, שהתלבש בצורה חדשה. ההתפתחות הכח הטבעי לכח חברתי נעשית על פי דרכת טבעי והיא נירדת אחריה, גם כן על פי הכרח טבעי, שניים בפרטי ההתחלקות והיחסים היוצרים את ההתפתחות. או, בבחרנו לדבר ברשין יותר מדעית, הסבות הראשונות של ההתפתחות החברתית הן הפרוצסים הטבעיים, השואפים להביא את כחות הטבע למצב שווי-המשקל, אשר אנחנו רואים אותם בצורת הרכבת החמר תמיד יחד עם התפוצות הכח, או בצורת הרכבת הכח יחד עם התפוצות החמר.

ספנסר הראה והוכיח, כי השערת ההמדת-הכח היא תנאי מוכרח של כל פילוסופיה החוקרת את חיי הטבע. איננו יכולים לא לחזק ולא להרוס באותות וסיפתים את ההשערות האמורות, כי החמר איננו נפסד, כי ההנועה איננה נפסקת, כי אי-אפשר שיהיה "יש מ' אין", או שיהיה "אין מ' יש"; אך כל רעיונותינו והגיונותינו המדעיים הנולדים בשכלנו כסכימים מאליהם עם האמתיות האלה; האמתיות האלה הן תנאי מוכרח של המחשבה. איננו יכולים להוכיח באותות ומופתים, כי חקי הטבע הנם חקים מחלטים או, בהשמשנו במבטאי ספנסר, כי היחוסים המתקיימים בין הכחות הנם יחוסים תמידים ובלתי משתנים; אולם יכולים אנחנו להראות ולהוכיח, כי בהגותנו, שהחקים הטבעיים סובלים לפעמים פרעות בהליכתם, אנחנו מחלישים בדבר הזה בעצמו, כי "יש נברא מ' אין" או כי "יש היה ל' אין". הנה משל. אם נאמר, כי יש פרטים היוצאים מכלל חק הכבד, או נחליט

ספר רביעי.

הליכת ההפתחות החברה. חקים ומכות.

פרק ראשון.

הפוצם החברתי המבעי.

במוציולוגיה התולדתית והסקארתיון חקרנו את הליכת ההפתחות החברתית, אבל רק סצד היחס והקשר, אשר בינה וכן החיונות החברתיים המוחשים הנולדים ממנה, אשר הם היו אצלנו הענינים העיקריים של החקירה. עתה צריכים אנחנו לשים לב בעיקר להליכת ההפתחות החברתית עצמה, בכדי שנוכל למצוא את חקי השתלשלות המכות הפועלות בחברה.

יהי כדויק אפשר לאמר: המלאכה אשר לפנינו היא לכתון ולברוק את הפעולות, אשר יפעלו הכחות המבעיים החיוניים והמניעים הנפשיים הפנימים אלה על אלה, כבר ראינו במה שקדם, כי הישובים החברתיים מהחלקים לפי הנאי המבע החיוני. הקבוצים החברתיים נולדים קודם־כל מסבת הנחיצות שירגיש האדם לחפש לו כוונות. אחרי הולד הקבוצים הראשינים, ואחרי בואם, תחת השפעת הכחה־מושך של ארץ טובה ומבורכה או פשוט על פי מקרה, לדור יחדו בכפיפה אחת, הם נשארים לחיות יחדו מסבת העדר סבה כזאת, אשר הוכל לפורם ולהרחיקם זה מזה, בהשתעבדם פשוט לחק ההתמדה. המכות הראשונות המולידות את ההתקבצות ואת ההתפורות הן אפיא הכחית המבעיים. אך המכות השונות, המולידות את החיונות החברתיים הן מניעים נפשיים הקריים, אשר הן בעצמן נבראו ע"י חיי החברה.

הזאת. בתור פרוצס מבעי, והתקדמות היא התהפכות הכחות
הבלתי מתוברים בחזיונות נפשיים לכחות מתוברים בחזיונות
נפשיים, ההולכים ונעשים מורכבים יותר ויותר.

מנקודת ההשקפה הסיביקמבית, ההתקדמות היא התרחבות
הכרת-המין. התחזקות הסימפמיה והתפתחות השכל הנס חזיונות
שונים, הנולדים מתוך התפתחות הכרת-המין. בחברת האדם היתה
הכרת-המין הצרה, הכבדילה בימינו בין גזע לגזע, מונבלת לפני
כחונ המשפחה והגרוד. בהמשך הזמנים התרחבה יותר והקיפה
את החברים ילידי-חוץ של הקלן המלאכותי-למחצה. היא נתרחבה
אחר זה עוד יותר ותתפשט על קלנים שונים רבים, אחר חברה
אולם יחדו במושג השבט, ועל שבטים שונים אחרים, אשר חברה
אולם יחדו במושג הלאום. המושג הזה גרר אחריו את ההתפתחות
האתגוגנית, אשר יחד עמה נכנסה הכרת-דמין בהקופה חדשה
של ההפתחות. המגעדומשא של יסודות הישוב הרבים והשונים,
והמלחמה אשר נלחמו היסודות האלה זה עם זה בעד המקום
העליון בחברה, הולידו את הרעיון ע"ד אחדות-מין אידיאלית,
העמידה לבוא בהמשך הזמנים, אשר תצא אל הפועל באמצעות
החבוללות סודרגת של היסודות ילידי המינים השונים, בעזרת לשון
משותפת, ענינים אורחיים משותפים ושאיפות משותפות. זאת היתה
התחלת ההתפתחות הצמוגנית.



הרם והנפלא של המסחר והחרשת של זמננו מתבסס על האמנה (קנדיט), אך האמנה מיוסדת על רוח היושר והאמת של האדם, תהיה נקודת השקפתנו על הדבר הזה או שיהיה, אך ההחלטה ראימרת, כי הרמת המצב החמרי יכולה לצאת אל הפועל בלי עזרת התקדמות שכלית ומוסרית, היא החלטה שאינה יכולה לעמיד אפילו בפני בקרת קלה. החיים הרוחניים של האומה המכרעת כפותחים, בכלל, במדרגת גבוהה יותר מחיי הרוח של האומה הנכנעת. החיים הרוחניים של אומה מעשית גדולה, המפרנסת עמים אחרים בתוצאות עבודתה, מפותחים, בכלל, במדרג גבוהה אלפי פעמים יותר מחיי הרוח של האומות המתפרנסות על ידה.

המוציאונים שמו לב במדה לא שזה לשתי המכות הראשיות, שאליהן אנחנו יכולים ליחס את כל ההתקדמות הרוחנית של האדם. קונם באר, כי ההתקדמות הנה התרבות פעולת השכל. כפנסר ופיסק, ההולכים בעקבות א. סמיט, חושבים, כי היסוד העיקרי של ההתקדמות הוא התרבות פעולת רגש המימפטיה.

ההתקדמות היא, מנקודת ההשקפה הסוביקטיבית, התרבות פעולות החיים המוסריות והשכליות. מנקודת ההשקפה האוביקטיבית, בית התוצאה היוצאת מהתרבות פעולות ההתקדמות והמימפטיה, הנה התרבות היחסים החברתיים. מנקודת ההשקפה פרמית אחת, ההתקדמות היא התרבות ערך ההתחברות החפשית, ביחס עם ההתחברות החברתית הנבראת והמהקימת בכח השלמין. אולם כל הרשקפות הפרמיות האלה אינן יכולות לכאור את דבר ההתקדמות, אם גם היוצעו כלן, זו אחר זו, לתכלית הבאור הזה עיי סיפרים שונים. את היסוד העיקרי של ההתקדמות אנחנו צריכים לבקש בתוך החזיונות היותר כלליים מהחזיונות הראויים להקרא בשם חזיונות של התקדמות.

מנקודת ההשקפה האוביקטיבית, ההתקדמות נראית כהתרחבות המגעיומישא החברתי, התרבות מספר היחסים, הסבת המצב החמרי, התרבות מספר אוכלסי החברה וההפתחות ההשפעה השכלית. זוהי שלשלת של שנויי כחות ומעמדי כחות, והיסוד האמתי, שעליו נשענת ההתקדמות בעת ובשעה ידועה, היא אחת מתולדות השלשלת

דגתות המדעי סאמת ומחזק את הכושג הזה.
מציאות ההתקדמות יכולה להיות מוטלת בספק רק אצל
אותם האנשים, אשר לא יודו בדבר, כי התרבות הבת הנופני
והאמצעים החמריים ראוייה באמת להקרא בשם התקדמות. בן־היום
הציע את השאלה שלפנינו בצורה מדעית. רואה והוכיח, כי
כל בני האדם רואים אות ומופת להתקדמות בכשרון, שאיזו אומה
סוכשרת להגן על נפשה או להתגבר על חברותיה. זוהי התקדמות
נופנית, שאין איש יכול לפקפק באמתתה.

וכמו כן אי־אפשר לבלי להודות גם על הדבר הזה, כי
בימינו ובדורותינו הכניעו העמים המערביים הגדולים תחתם את
חיי המכע, בחדרם אל סודות הבריאה ובהשגשגם בכחותיה לטובתו
ולהגארתו של האדם. העובדה הזאת, לא אך שאפשר להוכח בכלל
באמתתה על ידי חקירה מדעית, כי אם אפשר למתוח עליה מרח
חקירה כמותית פשוטה, הודות לספירה הסמטסיסמית המשוה. כמות
הרגן, החמים, הבשר, הפשתים והצמר, בערך אל כל נפש ונפש,
מתרבה מתקופה לתקופה ימזמן לזמן, ואי־אפשר, כמוכן, לפקפק
בדבר, כי ההמעטות פעולות הקר והרעב ראוייה באמת להקרא
כשם התקדמות העצם החמרי של האדם.

העובדה האחרת הנוגעת לענינו, שאמתתה אולי אינה כל
כך גלויה לעינים, היא זאת, כי ההתקדמות החמרית, שאנחנו
מכירים ומודים במציאותה, יכולה לצאת אל הפועל אך ורק בעזרת
התקדמות אנושית כללית. הבת הגם והפשוט אינו יכול לברוא
בעצמו עשר חמרי או להכשיר את העמים, שיתגברו על האדם
ועל הבריאה. הבת החמרי הדרוש לעמים בכדי שיוכלי להתגבר
על צריהם או לעשות עשר אי אפשר, אם לא תקדים לו התרחבות
והתעמקות הידיעות והרעיונות המדעיים, זאת העלילה הסעורית
את כחהפעולה של כל כשרונות השכל, מהצורך המדויק ועד
הדמיון הבורא. הוא אי אפשר, אם לא תקדים לו השתלמות יחסי
השלטון והמשמעת בעבודה־המשותפת והשתלמות דאגת יום מחר.
הוא אי־אפשר, אם לא תקדים לו האמונה ביושר האדם. הבנין

העשר, אשר בא להם בשכר עבודה ועמל-כפים, להשגת מטרות אחרות. לא הבודסאות ולא השוקים, כי אם בתי התפלה, בתי הספר והאספות של הקהל היו המרכזים הגדולים, אשר משנו אליהם באמת וכפועל את חיי החברה. בירורי הדברים באספות הקהל נגעו לא בענין שער הכספים או סקחי אקציות, כי אם בעניני משפטי האדם ותעודות העתיד.

בחברות כאלה יכולים להתקים — בחיי אמריקה הראשונים אמנם התקמו בפועל — הכדלי המצב החברתי; ואולם אי-אפשר שתתקים בהן אכספלוואמציה מסודרת מצד החוק לצד החלש או מצד העשיר לצד העני. כל איש ואיש הנהו, במדרגה ידועה, שומר אחיו. החקים והמשפטים נבראים בכרי להגן על הסדר המוסרי ועל החפש האזרחי, הרעיונות על רבר שויון הזכות ועל דבר שותפות הענינים מונחים ביסוד ההנהגה המדינית. האידיאל על רבר האשר האנושי מבקש להתגשם בפועל ביחס הבריאות, הפרנסה והתענוגים הפשוטים של הרוב, — ברגש הסימפטיה ובאהבת ביפי והאמת, ולא בעצלות או ברדיפה אחרי הכבוד.

עתה אנחנו יכולים לעבור אל שאלת ההתקדמות, להגדיר את מושג ההתקדמות ולבאר את מהותה. מושג ההתקדמות קבל פעמים רבות שנויים עיקריים ויסודיים. חכמים אחדים מפקפקים בכלל במציאות התקדמות. החכמים הטודים במציאותה מבארים אוהה באיפנים רבים ושונים. יסודות המושג, היותר גפון על דבר ההתקדמות, הם הרעיון על דבר התרבות אמצעי הספקת הצרכים החמריים, הרעיון על דבר ההפתחות הבניה החברתית והפעולות החברתיות, וביחוד, הרעיון על דבר השתלמות העצם האנושי. סקנוי, למשל, אומרו, כי מצב האנושיות בחיים מיתנה משלש סבות ראשיות, — היינו: שלמון במבע, השתלמות המוסדים החברתיים וההפתחות האיש הפרמי, וכי ההתקדמות האמתית מחויבת להקיף את כל אלה.

בין המחלקות המצליחות והמחלקות האוכללות ואכספלוואציה, אכורית מצד העשירים לעניים, אכורית במדה לא פחותה מאותה האכספלוואציה, שהתקפה לפני, בדברות המוסדות על המלחמה, מצד החוקים לחלשים. בחברה כזאת יבניסו העשירים לתוך רשותם את המשרות החברתיות ואת ההנהגה המדינית ויעשו בהן כאדם העושה בתוך שלו. החקים והמשפטים הם בעצמם יהיו למגן ולמרכה על העשירים המבורכים באוצרות זהב ויכבירו עול על ראגשים העניים. האות השוחרת השדרית והקלקל את המשפט ואת הדת. השופטים ישאו פנים בדין, הכהנים ישיפו בעד בצע כסף, הנביאים ינבאו בשקר, המלכים יהיו למרסה ולמגן על חברי גנבים ושודרים, כל איש ואיש כאישי החברה יחמיר בלבבו מהנה טובה וירדוף שלמונים.

צבעי התמונה הזאת כהים יותר מהצבעים שבמציאות. אנחנו יכולים לבטוח, כי בשום חברה לא הוכל האות הכסף להשחית את החיים השכליים והמוסריים, את טעם היפי ואת אהבת האמת במדה כ"כ גדולה, שיבוא פירוד נמור בין העשירים והעניים, או שהפול הנהיג המדינה ומוכרי הממשלה כלה בידי האנשים העומדים בראש החיים הכלכליים. ואולם, כי התאווה הזאת היא רכבה האסתית, הטביאה כפעם בפעם רקב בגוף החברה, הדבר הזה עומד למענה מכל ספק. היא פעלה את פעולתה המנינה בנפילת הממלכה הרומאית ובתריסת הריפובליקות של ימי הבינים. היא קמה עתה כצד זכאויב גם על חיי החברה שלנו להרוס ולהחריב את מוסדינו החפשים.

התוצאות היוצאות מחיי חברה שכליים ומוסריים בעיקר ידועות לנו כבר מפי הנסיון. במושבות הדמוקרטיות הפשוטות, אשר נוסדו בימים הראשונים באמריקה ובפרט בארצות המשתרעות מעבר להרי ראלגנים, שררו חיים מוסריים מהורים, אשר הקבילו בכל הפרטים אל הביעות השכל המוסרי, אנשי העת ההיא היו מסוגלים לעמוד על נפשם בשעת הצורך בפני צד ואויב חיצוני, אך לא שאפו מכל וכל להרחיב את גבולות ממשלתם המדינית על ידי המלחמה. הם ידעו לעבוד בהתמדה גדולה את עבודתם, בכדי להשיג עשר חמרי, אך הם ידעו גם כן להשתמש באמצעי

דיוחנית, מתגבט ומסרת אותן לרורות חרשים.
 הרוח המוסרי, בפעלו על הבינה החברתית, שואף להקן
 את צורות העבודה-המשותפת התלויות בהכרה וברצון ואת מוסרי
 הממשלה. הוא מוליד שנויים רבים בתחום ההסכמה האישית
 החפשית מעבר מזה, ובהחום השלמון והמשמעת מעבר מזה.
 הכרת-העצמות החברתית והרצון החברתי מקבלים השפעות חדשות
 יותר חזקות מצד השכל.

כל הדברים האלה מראים ומוכיחים, כי החברה מתקרבת
 בדרך התפתחותה אל המפוס המוסרי, וכי המפוס המוסרי יגלה
 בהמשך הזמנים את כחו העליון ואת הכשרתו להאריך ימים.
 מנקודת-השקפת החלוקה, אשר חלק ספגסר את כל החברות
 האנושיות לחברות מיוסדות על הכלחמה ולחברות מיוסדות על
 החרשת, אפשר לבאר את תוצאות פעולות האדם רק עד השעה,
 שאז ננמר דבר התיצרות הלאומים והתבצר במדה מספקת מפוס
 החברה המיוסדה על החרשת. אבל החברה המיוסדה על החרשת,
 היא בעצמה מצמינה בחכונות כל כך רבות ושונות, עד שאנחנו
 מוצאים את עצמנו רשאים להעביר קו מפריד בין שני חלקים
 גדולים מהמפוס הזה, ולעשות בנוגע להם הכללה רחבה אחת.
 ספגסר בעצמו היה קרוב מאד אל ההכללה הזאת, ברכו לא פעם
 ולא שתיים לביאת ימים כאלה, אשר אז יכיר ויודה האדם, כי
 הוא עובר בכדי שיחיה, ולא כי הוא חי בכדי
 שיעבוד. כל אחת מהחברות המיוסדות על החרשת פועלת
 את פעולותיה בראש ובעיקר אם להשגת עישר או להשגת השתלמות
 שכלית. ומוסרית. אפי כל החברה נמצא ביחס ובקשר צר עם
 פעולותיה ושאפותיה הראשיות.

על פי ידיעות שרגיעו אלינו על דבר חיי החברות הקדמוניות
 ועל פי ההסתכלות שנעשה במוננו בחלקים שונים בחלקי אירופה
 ואמריקה אפשר להחליט בדרך כלל, כי בכל חברה, המתמכרת
 בלב ונפש להשגת ממדות חסדיות, והזהב יקר אצלה יותר מכל
 הפצים אחרים, — בכל חברה כזאת יש תמיד פירוד גדול בין

שם ועיר שם אנחנו יכולים למצוא גם בזמננו משפחות נבדלות מהטפוס המוסרי הזה. המשפחה המוסרית נבדלת מהמשפחה המוסרית על הנמיתה הפרטית לא פחות מאשר זאת האחרונה נבדלת מהמשפחה המוסרית על הדת והרכוש. האחרונה נקודה על הנמיות הפרטיות של האישיות המיוחדים, בכדי להנחיל לדורות הבאים את הדת ואת הרכוש הכלליים. השניות מבטלת את המסורת ואת נחלת האבות, בכדי למלא צרכי הנמיות הפרטיות ראשיות; בימים האחרונים החלה להקריב על המזבח הזה גם את הילדים. המשפחה המוסרית איננה מבטלת את הנשיות הפרטיות, בלתי אם במקרה, שהם מתנגשים עם השכל הבריא או עם החובה המוסרית, ואולם במקרה הזה היא מבטלת אותם בלי פקפוק. היא חושבת את האהבה האמתית לאחר מהדברים היותר קדושים שבעולם, אך היא מריסה את החובה למעלה ממנה, והיא חושבת בין יתר החובות הראשיות של האדם גם את החובה להוליד ולגדל בנים, אשר יוכלו להרבות בקרב החברה את מספר האנשים דבריים בגיף וברוח.

המשפחה המוסרית האמתית נולדת אפוא על ידי נשואי שני אישים, המכירים הכרה אמתית וברורה, כי ההקשרותם מיוסדת על ארבעה הנאים טובים ורצויים לה, היינו: רבנות נלויה, המהווה מאהבה, התפעלות והנשי כבוד; כשרונות גופניים, הנחוצים בכדי להוליד ילדים; כשרונות רוחניים, הנחוצים בכדי להנהיג בית מתוקן, שיהיה מכובד ונעים אצל הבריות; הכרת החובות, המוטלות על ההורים, למסור את תבונותיהם המוסריות ואת תרבותם לדור חדש.

במלה אחת: המשפחה המוסרית משעבדת את כל החשבונות האנושיים הקטנים לאידיאה אחת על דבר התפתחות האיש בעל השכל והמוסר, אשר הוא הוא המטרה העליונה, שבשבילה מתקיימת כל החברה בכללה, והמשבת-קיומו. המשפחה המוסרית עושה את כל אשר עשו בזמנם המשפחות הקדומות, אך היא מוסיפה עוד עליהם משלה. היא מוסרת לבנים את השם ואת הרכוש של האב, היא ממלאת את צרכי האהבה, ונוסף על אלה — היא בוחרת בדעת ובחשבון את התוצאות היותר טובות של התרבות

גדולה, יוכל היות לא פחות מהסכנה שנשקפה לה בראשית ימי התהוותה, או עמדו לפני שעריה אויבים זרים ונכרים ילירי עמים רחוקים ובלתי-מוכמים. עתה יגיפו עליה יד בתוך חיסותיה עצמה אנשים מהרסים ומתריכים אשר יצאו מקרבה.

הצדדים השליליים של ההתקדמות מושכים אליהם את לב הקהל; מראה העניות בתוך העשר כחוק בלכבות את רגש הרחמים, וההכרה החברתית כתחילה לדרוש מבעלי היכלת שבחברה, שישתדלו בכל האמצעים האפשריים להביא עור מנשי לאומללי החברה ויסירו, על ידי הדבר הזה בעצמו, מעל רך הציביליזציה את הסכנה הנשקפת לה. בעלי-צדקה פרטיים מתחילים לפעול יחד עם הממשלה להמעיט את מכפר העניים והפושעים ולהטיב בכלל את הנאי חיי העם. רבות מהפעולות האלה נמצאות תחת השפעת רגשנות חולנית, ומביאים לפעמים נזק במקום תועלת. אולם מעט מעט יכנס רגש הרחמים תחת השנאת השכל החברתי, ועי"ז הרבה מדת התועלת הכרוכה ברגש הזה. השכל החברתי נכנס באופן הזה לתקיפת חדש של התפתחות: הוא מקבל אפי מוסרי. לולא ההכרה המוסרית הזאת, היתה עוררת ברגע הסכנה, או היתה ההתפרדות של הקופת הירידה הורסת את כל אשר בנתה התפתחות החברתית. רק ההכרה השכלית-מוסרית לבדה מסוגלת לרחיק את הקשר החברתי בתוך הדמו-קרטיה המתקדמת.

להשגת מטרתה — המעטת מכפר כרבנות התקדמות — צריכה ההכרה המוסרית של החברה לעשות תכונים מוסריים רבים בפעולות החיים החברתיים, — בעזרת שנויי-בניה אחרים הנולדים בתוך האורגניזציה החברתית.

לעכב בע" הירידה החברתית הכללית אפשר רק ע"י חי-משפחה בריאים וטהורים, שבהם יחונכו הילדים, שיוכלו לשמחת לב הוריהם, במדות טובות ובמעשים טובים ויתרנלו מראשית ימיהם לכהות מרת בקרת על כל דבר ועל כל מעשה שהם אומרים ועושים, שיקבילו אל החובית המוסרית המוטלות עליהם. ועיר

אירופה ובארצות הברית במשך שלשים השנה האחרונות *).

ידידת הבניה החברתית מתגלה בראש ובראשונה כהתפרשות חיי העירב). בחיים העירוניים מתחברות יחדו כל הקצוות של דציביליזציה. ההבדלים הגדולים בכיצב החמרי, הנולדים מתוך חרשת מפיתחה במדרגה גבוהה, מתגלים בערים לעין כל בבהירות יתרה. הדעת והתרבות, הבפארות בכל המקומות והזמנים את ההתקדמות האנושית, נמצאות פה פנים אל פנים עם הבערות היותר גסה. התערובה המסוכנה הזאת הנמצאת בערים נעשית נוראה במלוא מובן המלה הודות לידידה האנושית. רבים מהאנשים העשירים שבחברה, אם גם לא רובם, מתככרים בכל לב ונפש לצבירת אוצרות ממון, אשר איש מהם אינו יודע מה לעשות עמדם, או לרדיפה אחר פרסום וכבוד מרומה, אשר אין בו כל מועיל לכלל החברה. תחת השפעה גדלנות נפרזה, מתרחקים העשירים-היורדים ראלה יותר ויותר מכלל החברה. הם נשארים לחיות במרכז האנושית, אך לבם רחוק מאד מכל עניניה, יגונה ושפחותיה. הם משהדלים להעמיד חומה ספרדת ומבדלת בינם ובין שאר העולם, המחובר מאנשים שפלים העסוקים בענינים שפלים של חיי יום ויום. הם אינם רוצים לקבל עליהם עול חובות אורחיות, ומתרחקים כמסחוי קשת מעניני החיים המדיניים, הטובים, לפי דעתם, רק למען ההבטח השפל.

ומעבר מזה נותנים רבים מהאנשים העניים, אם גם לא רובם, און קשכת לדברי האנרכיסטים, או מבקשים להם נחמה בתקוות סוציאליות לימים טובים בחיי-החברה. הם מצדם מתרחקים מכל האפשר מהאנשים העשירים ומשהעשעים בתקוה להרכות את כח העובדים-האובדים על ידי אורגניזציה כותקנה ולהכנים לתוך רשותם את הנהגת החיים החברתיים שבמדינה. אנהנו רואים אפוא, כי גם בימינו נשקפה לציביליזציה סכנה

* "Report on Marriage and Divorce", Wright (1)

. La cité moderne, Izoulet (2)

יותר ויותר במדה שירבה יותר ויותר עמל החיים מסכת שניים בחרשת-המעשה או בהתפלגות הישובים, — הרבר הזה כבר הובח במדה מספקת ע"י מספרים פמטיסטים. כמו המשוגעים נמצאים גם הפושעים על פי רוב בערים מרוכות באוכלוסים במדה יתירה או, להפך מזה, בחבלי ארצות שוממים ועוובים כמעט מאדם. הרוצחים מרובים ביותר בראשית ימי ציביליזציה חדשה או באחרית ימי ציביליזציה ישנה. הרצח הוא הפשע היותר נפוץ בערים החדשות או בערים הנמצאות בתקופת הירידה (1). הגנבים, הרפאים ומפריעי הסדרים גם הם כצויים ביותר בערים הגדולות. הפושעים מכל המינים האפשריים נמצאים לפעמים היותר רחוקות בתוך הכפרים ובתוך הערים הבינוניות, המתפרנסות בריוח גדול פחות או יותר, אשר, מסכת התאמת הצרכים עם האמצעים, אין מלחמת החיים קשה שם ביותר.

ידידת הישובים נוררת אחריה על פי הכרח ירדת ההרבה-החברתית והבניה-החברתית.

דאורגניזציה הרבה והרופפת של דמשפחה המיוסדה על נפית-הלב הפרטית (רוכנסיות) איננה מסיגלה לרהנגר במדה הדרושה להשפעת הרגשות החולניים והאות-הכבוד רקיצונית, המתעוררים בלבבות אנשי החברה בתקופת הירידה. בימים אשר חובה המשכת המסרת של המשפחה נשהכחה כבר מדלבבות, בימים אשר חובה המשכת המסרת של דמעפחה חדלה מהיות עוד אחד מיסודות תיי דמשפחה, בימים אשר לידת הילדים מעוררת בלב ההורים רגש של אירצון והנשואים גראים כאמצעי להצגת פרנסה או הענוגים בחיים, — בימים דהם לא יוכלו עוד להתקים דחקים דמגבילים את חפש נמיד-פטורים. החברה מתחילה לחדש חקים ומשפטים אחרים, ליברליים יותר, בנוגע לנשי-פמורים. ובאמת, הגירושים נתרבו מאד במספרם בכל ארצות

Publications „Murders in Massachusetts”, Cook “1
New Series, of the American Statist. Association
23, 24, 1893.

האלה, במדה זו ימעמ מספר המאבדים-עצמם-לדעת (1). בכל אירופה, מלבד נורווגיה, עלה מספרם במדרגה רבה מאד בהתחלת המאה התשע-עשרה המלאה חיים והנועה. בצרפת עלה מספר המאבדים-עצמם-לדעת על כל מיליון נפש יותר מפי שלש במשך שנות 1827—1876; בפרוסיה עלה המספר הזה יותר מפי שנים (2). באנגליה עלה המספר הזה מששים ושנים, בשנת 1830, עד שמונים וחמשה, בשנת 1891 (3). בארץ ססצ'קטץ היה המספר: מששים ותשעה בשנות 85—1851 להשעים ואחד בשנות 85—1881. המספרים הסטטיסטיים ברבר השגעונות רחוקים הרבה מאד ממדרגת השלמות, אך אין הדבר טוטל בספק, כי מספר המשוגעים עלה במדה רבה מאד במשך דור אחד, ועודנו עולה בימינו יותר ויותר. בחבל הצפוני האמלנמי של ארצות-הברית נודעו בשנת 1890 — אלפים שפ"ה אנשים משוגעים על כל מיליון נפש, בחבל הסערבי — אלף תתע"ח, בחבל המרכזי הצפוני — אלף תרמ"ו ובחבל המרכזי הדרומי — תהקנ"מ. אם נברר כראוי את העובדה הידועה, כי בחבלי ארצות הברית הנושבים מאנשים עובדי-אדמה רב מספר המשוגעים, היא יכולה רק לחזק את ההכללה המובאה למעלה. עובדי-האדמה ומינפחותיהם, היושבים בחקידמקום כשאון החיים העירוניים, מושפעים כמרה רבה מאד מאפני החיים הכלליים של זמננו. הם כבר קנו להם מושג מחיי הכותרות אשר בערים ולא יוכלו עוד להסתפק בחיים פשוטים ומבעיים. הם נושאים את נפשם לבתים מפארים ומרוחים, המקושטים בבלי-בית יפים, למלבושים מגוורים ותפורים על פי המורה האחרונה, לכינעמים ומעדנים, לסוסים דוהרים ומרכבות מרקרות יקרות. אי-האפשרות לחיות חיים מיכים כאלה בתנאי עבודת-האדמה של זמננו מולידה רגש של יאוש בלבבות רבים ומביאה לפעמים קרובות לידי השהגעות.

כי רפשיים ודהאות-הרעות השונות כתרבים ומתפשטים

⁽¹⁾ „Statistics and Sociology”, Mayo-Smith, עמוד 243.

⁽²⁾ op. cit., Morselli, עמוד 20.

⁽³⁾ שם, ע-ור 26 גם Mayo-Smith, op. cit., עמוד 242.

ההתקדמות בחמר וברוח איגנה, מיב שכל טוב". ההתקדמות נקנית לא אך במחיר עבודה ועמל, כי אם גם במחיר יסורים ומכאובי-לבב רבים. כל הגלית וכל הכצאה חדשה במקצע החדשת הירסת מעמד עסקים רבים ומשארת אלפי פועלים עניים בלי פנת-דגנ ובלי לחם. כל צער חדש בהתפתחות סדרי-החיים החברתיים גורר אחריו הריסת חלק אחד מסדרי-החיים הישנים. זאת ועוד אחרת. כל הצדדים הרעים שבהתקדמות פועלים. על פי הרוב, פעילות לא-שוות על אנשים שונים. האנשים, המשתמשים לטובתם ולהנאתם באמצעי-העבודה החדשים או בסדרי-החיים החדשים, סיבלים בעצמם רק לפעמים רחוקות מהרעות הנולדות על ידי הריסת הסדרים הישנים. אחרים מהאנשים, הסיבלים את רעת השנויים הנולדים בחדשת-המעשה או בחברה, מצליחים לדרך להם במהרה מעמד חדש כהיים בהתאמה עם ההנאים החדשים; אחרים כהם אינם מוצאים את עצמם מוכשרים להסתגל לתנאי-החיים החדשים, והם יורדים ממצבם למצב יותר שפל ולא יוסיפו לעלות עוד.

רצד הרע של ההתקדמות מתגלה ניכ בצורת ירידה רוחנית ונופנית, הנולדת מככה עבודה גיפנית ועמל שכלי גדולים יותר מהמדה. כאשר ימהרו ההולכים ללכת, כן ירכה מספר הנחשלים הנופלים עיפים ויגעיים על הדרך, וכאשר תגדל ההתקדמות, כן תרבינה הרעות הנולדות ממנה. ההתקדמות, בדומה לכל צורת אחרת מצורות התנועה שבעולם, מולידה ריאקציה נגד עצמה. הירידה החברתית מתגלה בצורת אבדת-עצמו-לרעת, פשעים, שנעונות ותאות-רעות, המתקיימות במספר היותר גדול בקרב הצי-ביליוניות היותר גבוהות, אשר שם רב עמל החיים במדה יוצאת מגדר הרגיל, וגם במקומות, אשר שם נהדסו ישובים תרבותיים גדולים ואשר נשארו כהם רק שרידים ופליטים, אנשים רפייכת ונואשים, שאינם מסוגלים להחזיק מעמד בפני תנאי-חיים קשים ורעים.

באירופה אנחנו מוצאים שני מרכזים קבועים, אשר בהם היה תמיד מספר המאבדים-עצמם-לרעת רב מאד: עיר פריז וממלכת סקסוניה. במדה שיהרבה נתוק המקום מהמרכזים

הדעות והשאיפות האלה בתקימות לא אך אצל כחלקת הפועלים בלבד, הן מלבבות — די לקרוא פה בשם לכל בלבד — אנשים עשירים ואנשים מלומדים, המאמינים, כי הישר החברתי האמתי יכול לצאת אל הפועל אך בצורת הדמוקרטיה החברתית. הדעות הדמוקרטיות, הנקלמות במוחות אנשים חכמים ובעל מעשה, מולידות שנויים גדולים ברעת הקהל וכאדיאלים העסמים.

הדמוקרטיה מחוקת ביחסים ידועים את התפרדות הישובים העירוניים מעל הישובים הכפריים, ועכ"ז מביאה הדמוקרטיה את העיר ואת הכפר לידי הסבמה שכלית ומיעילה וע"ז זה להתפתחות הבניה החברתית במדה מרובה; להתפתחות, אשר בה תתחבר חלוקת העבודה האקונומית בין העיר והכפר, שהתקימה במשך דורות רבים, עם חלוקת עבודה חדשה, — של הפעולות החברתיות. הכפר מוליד את יסודות הישוב, את כח הפעולה ואת הרעות המקוריות — את החמרים הראשונים של החיים החברתיים — כמו שהוא מוליד את המזונות ואת החמרים הראשונים של החרשת. העיר מצרפת את הדעות אלה לאלה בצירופים רבים ושונים ויוצרת באופן הזה את השכל החברתי. תמורת זרמי החיים הרעניים, השופעים אליה כהכפרים והמושבים הקטנים, היא שולחת מצדה אל כל כפר ואל כל כושב קמן זרמי דעות מלהיכות ורגשות מוסריים נעלים. היא נופחת רוח חיים חדשים בחושים החברתיים ומעוררת לפעולה את הכחות הרוחניים הנרדמים. אמת הדבר, שאנשים נאונים נולדים בערים רק לפעמים רחוקות מאד; האמונות היותר רוסמות של האנושיות נולדו הרחק כשאון הערים בתוך מרבדיות או בקרב הרים גבוהים; הדעות המדיניות היותר גבוהות נבראו על ידי אנשים פשוטים ותמימים, שהיו קרובים אל המבע. העולם מחויב להודות בעד כל הסגליות הגדולות והיצירות הנצחיות לאנשים, אשר חיו חיים קרובים אל המבע ואל העם. אולם כל היצירות והתגליות, כל הדעות והאמונות יכלו להביא שנויים ותקונים בחיי העם רק אחרי אשר קבלו את תותם השכל של הקהל ואת הכח הגדול השופע מלב הקהל.

בעניני הצבור, — לכל איש ואיש מאנשי הצבור בלי הגבלה. התביעה הזאת מוצאת לה אונים קשובות, יען כי היא נשענת על ההבטחה, שרפועלים מבטיחים לחיות דעה לטובת המפלגה המדינית אשר תשתדל להוציאה לפעולה, — כאשר נשענה הביעת הסוחרים במאה הי"ז על הבטחת הבנסות מרובות לקופת המלך. המפלגות המדיניות השונות מרחיבות, זו את זו, את הזכויות המדיניות של הפועלים, בהתן את זכות הבחירה לחלק אחד או אחד ממחלקת הפועלים, כאשר עשי, למשל: הסוריים האנגליים, אשר נתנו את הזכויות המדיניות לאמנים העירוניים; הליברלים האנגליים, אשר נתנו את הזכויות האלה לפועלים הכפריים, וכאשר עשו שתי המפלגות דאנריקניות הגדולות, אשר נתנו את הזכויות האלה, האחת לפועלים ילידי חוץ לארץ, והשנית — לעבדים המשותתרים.

הדמוקרטיה, המתבצרת באופן הזה על יסוד זכות הבחירה, שופכת בקרוב את רוחה גם על עצם המושג על דבר חובות הממשלה. בתחלה היא מביעה את רצונה, שתקח הממשלה על עצמה לתרים באמצעות כחותיה הגדולים והעצומים את מצב מחלקות הפועלים. היא מטלת על הממשלה חובות רבות ונדולות, בנוגע למצב הבריאות הגופנית של העם ולחנכו הרוחני. בשעה ההיא עצמה היא מעוררת את השאלה על דבר יצירת שיטה חרשה בגבית המסים, אשר תעמים את כל משא הוצאות הצבור על המחלקות העשירות. כאשר הכנים לסל, בש' 1882, לתוך הפרוגרמה של מחלקת הפועלים את ההצעה לבטל את הכסים המסוככים, או לא משכה ההצעה הזאת אליה ביותר את לב המוני העם, זהרבר הזה עורר ספקות רבים באמתת השקפות לסל, בפרט אתרי אשר הככו רבים ממחלקת הפועלים באירופה ובאמריקה את המדיניות הסוככת (הפריקציוניה). אולם בשנים האחרונות באו עובדות אחדות — ההנועה לטובת מס ישר אחד, הנסיונות הרבים לבדוא שיטה חרשה בגבית המסים, אשר תקביל אל המצב האקונומי של כל אחד ואחד ממשלמי המס, והספקות, אשר גולדו אצל הפועלים בנוגע לתועלת השיטה הסוככת — העובדות האלה באו והוכיחו, כי העסקן החברתי הגדול לא מעה בחשבונו.

הכחלקות שוות באמת אלה עם אלה שווין גמור ושלם, אך הוא כסעים יותר מן המדה את ערך ערבוב-היסודות וההתבוללות. לא נכון, למשל, להעביר קו מפריד מרויק בין הכפרי בעל-הקרקעות ובין העירוני בעל-הממון. במחלקה הראשונה של הכח דחיניי אנחנו מוצאים משפחות של סוחרים ובעלי משלחיד, אשר אין להם כל קרקע, וכשפחות של פועלים, אשר אין להם כל קרקע וכל ממון. ולהפך, משפחות רבות ממשפחות יושבי הכפרים בעלי-הקרקעות נמצאות במחלקה השנית ובשלישית. זאת ועוד אחרת. לא נכון לחשב, כי מנהלי-רעסקים ואנשי-הכמה נמצאים רק בערים בלבד, או כי רק הערים בלבד משמשות כתור מרכזים לאמנים העובדים את עבודתם ביד. היחסים שבמציאות הגם מורכבים במדה מרובה, אך ההפלגות הישיבים ותנועתם מספגנה למפלגה, כמטה למעלה, מצטינים בפשיטות יחוסית הרדושה בכדי שנוכל לבנות בניגע ליושבים שימה שלמה וברורה. במדרגות והמפלגות, הנולדות בקרב הישבים בהליכת ההתפתחות הדמונית, מולידות מצדן דהפתחות השכל החברתי ברוח הדמוקרטי. מפלגת הישוב, החיה על השכר, שהיא מקבלת בעד עבודתה, נמצאת פנים אל פנים עם המפלגה, הסנהלת את הפעילות האקונומיות והאוספה את הממון. ראנשים החיים משכר עבודתם יודעים עבודה נכבדה אתה מעיבורות ההיסטוריה. הם יודעים, כי מפלגת הסוחרים מנהלי-רעסקים דרשה לעצמה לפני דורות אחדים את הזכות להשתתף בשלטון המדיני, אשר נמצא מימים קדמונים כלו בידי האצילים ילידי הכשפחות הרבות, וכי הדרישה הזאת הצליחה במדה היותר גדולה. הם רואים, כי המשלה המדינית משמשת פעמים רבות בידי המפלגות העליונות כתור אמצעי ליצירת הנאים אקונומיים ידועים ולהשגחה על התחלקות העשר, והם מוציאים מזה את המסקנה, כי הפועל צריך להשיג את הזכות להשתתף בשלטון המדיני, הבורא את החקים והכשפמים, ואז יכול לקוות לקבל חלק גדול מפרי העבודה האקונומית. דם רואים, כי "זכות הרעה" היתה נתונה המיר בידי בעלי-הארמה ומשלטי המסים—הישרים, ועל כן הם מביעים את רצונם, ששנתן הזכות הזאת: לחוות דעה

הישובים הכפריים: בכדי להוכיח אמתת ההשערה הזאת, רדוש היה להראות, כי מספר המיתות בערים רב באמת ובפועל ממספר הילדים הנולדים בהן, באופן שהישוב העירוני היה מתמעט ומתדלדל, יותר ויותר, על פי הכרח טבעי, לולא היה הישוב הכפרי שולח אליו כפעם בפעם זרמים חדשים מקרבו. לו יכולנו להוכיח את הדבר במספרים סטטיסטיים, אז היינו מוכרחים לבוא לידי מסקנה, כי המחלקות החיוניות, עד מקום שהן מקבילות ומתאימות עם הפרד הישובים העירוניים והכפרים, תלויות זו בזו ביחס השתלשלות-הדורות לא פחות מאשר ביחס החיים-המדיניים או החרשת. אבל באמת ובפועל אנחנו רואים, כי הישובים העירוניים מתרבים בדרך הטבעית במדה מועטת מהישובים הכפרים. מזה יוצא, כי הישובים העירוניים הנם במדה ידועה מדרגה עליונה ממדרגת השתלשלות הישובים הכפריים ביחס הכחדה-חיוני, ובאותה שעה הנם במדה ידועה מדרגה עליונה גם בהשתלשלות הכחדה-חיוני של הישובים העירוניים בעצמם. זאת ועוד אחרת. שני מיני היסודות האלה אחוזים וקשורים זה בזה בלי הפרד, כמו שטבע הדברים מחיב. הם מתקשרים הכיר אלה עם אלה בקשרי הנשואים, באופן שכל הישובים העירוניים, בחלקם היותר גדול, נולדים בדרך ישרה או כסובבה מהישובים הכפריים. מזה יוצא, כי אף על פי שאיננו יכולים להחליט, כי המחלקה השנית והשלישית ממחלקת הכחדה-חיוני הנן רק מדרגות כאוחרות בהתפתחות המחלקה הראשונה, אנחנו יכולים בכל זה להגיד, כי כל שלש המחלקות קשורות זו עם זו ביחס הכחדה-חיוני. השנית והשלישית תלויות בראשונה, שהיא בעצמה אינה תלויה בהן ככל וכל. השלישית תלויה במדה מרובה כשנית, שהיא בעצמה תלויה רק מעט מאד בשלישית.

ואולם ההחלטה האומרת, כי המחלקה החיונית הראשונה שוה במלוא מובן המלה עם מחלקת יושבי הכפרים בעלי האדמה, אינה יכולה לעמוד בפני הבקרת המדקדקת, ועוד פחות כמנה יכולה לעמוד בפני בקרת כזאת ההחלטה השנית ראוטרת, כי שתי המחלקות האחרות של הקבוצה החיונית שוות עם מחלקת יושבי הערים. הדיר הנסן אינו רוצה ככל וכל להחליט, כי

[illegible]

הישובים הכפריים: בכדי להוכיח אמתת ההשערה הזאת, ודוש היה להראות, כי מספר המיתות בערים רב באמת ובפועל ממספר הילדים הנולדים בהן, באופן שהישוב העירוני היה מתמעט ומתדלדל, יותר ויותר, על פי הכרח מבעי, לולא היה הישוב הכפרי שולח אליו כפעם כפעם זרמים חדשים מקרבו. לו יכולנו להוכיח את הדבר במספרים סטטיסטיים, או היינו מוכרחים לבוא לידי מסקנה, כי המחלקות החיוניות, עד מקום שהן מקבילות ומתאימות עם הפרד הישובים העירוניים והכפרים, תלויות זו בזו ביחס השתלשלות-הדורות לא פחות מאשר ביחס החיים-המדיניים או החרשת. אבל באמת ובפועל אנחנו רואים, כי הישובים העירוניים מתרכים בדרך המבעית במדה מועפת מהישובים הכפרים. מזה יוצא, כי הישובים העירוניים הגם במדה ידועה מדרגה עליונה ממדרגת השתלשלות הישובים הכפריים ביחס הבח-החיוני, ובאותה שעה הגם במדה ידועה מדרגה עליונה גם בהשתלשלות הבח-החיוני של הישובים העירוניים בעצמם. זאת ועוד אחרת, שני מיני היסודות האלה אחוזים וקשורים זה בזה בלי הפרד, כמו שמבע הדברים מתיב. הם מהקשרים המיד אלה עם אלה בקשרי הנשואים, באופן שכל הישובים העירוניים, בחלקם היותר גדול, נולדים בדרך ישרה או מסיבבה מהישובים הכפריים. מזה יוצא, כי אף על פי שאיננו יכולים להחליט, כי המחלקה השנית והשלישית ממחלקות הבח-החיוני הנן רק מדרגות כאחרות בהתפתחות המחלקה הראשונה, אנחנו יכולים בכל זה להניד, כי כל שלש המחלקות קשורות זו עם זו ביחס הבח החיוני. השנית והשלישית תלויות בראשונה, שהיא בעצמה אינה תלויה בהן ככל וכל. השלישית תלויה במדה מרובה בשנית, שהיא בעצמה תלויה רק מעט מאד בשלישית.

ואולם ההחלמה האומרת, כי המחלקה החיונית הראשונה שיה במלוא מובן המלה עם מחלקת יושבי הכפרים בעלי האדמה, אינה יכולה לעמוד בפני הבקרת המדקדקת, ועוד פחות כמנה יכולה לעמוד בפני בקרת כזאת ההחלמה השנית דאומרת, כי שתי המחלקות האחרות של הבח החיוני שוות עם מחלקת יושבי הערים. הדיר הנמן אינו רוצה שכל וכל להחליט, כי

מניעה למדרגה גבוהה מאד. האנשים החלשים ביותר שיבים אל המחלקה השלישית של הכחדהחיוני, המהמלאת, ברומה למחלקה השנית, מילידי הכפרים, יען כי האנשים, אשר לא חוננו בכשרונות או ברצון הרוש בכרי שיהיו לעובדי-ארמה עומדים ברשות עצמם, ואשר באותה שעה עצמה אינם מסוגלים להתעסק במסחר, אפילו בעסקי המסחר היותר קטנים, מתאספים ככל זה מכל עברים אל העיר להיות שם בעלי-מלאכה, פועלים פשוטים או משרתי-בית. ובכן, לפי דברי הד"ר הגסן, עבודת-הארמה והעסקי-הכפריים האחרים מעבר מזה, וההתחרות הגדולה המלוה את משלח-היד העירוניים ואת כל העסקי-העירוניים מעבר מזה, דן דגן הסכות, המולידות בקרב הישוב תנועה גדולה ובלתי-פוסקת. הישוב הכפרי רואה הגן החברתי גדול, ישבו מתחנכים כל הנטיעות של החברה. מחלקות הסוחרים ובעלי מצי-היד כוללות את הנטיעות המובחרות ביותר, שלוקחו כמקום גדולם הראשון לנטיעות אחרים, אשר צמיחתם ופריחתם ביחס העשר, הרעה, התרבות והנימוס היא הפרי היותר משובח של הציביליזציה, דמתכשל אמנם על חשבון הפוריות הכללית. מחלקות הפועלים נוצרות משאר הנטיעות. הכחדהחיוני והמעלה-הנפשית של המחלקות ראלה נשאות בשפל המדרגה, הודות למה שמעבר מזה יוצאים מהן כל האנשים היותר חזקים ומוכשרים, המצליחים להכין להם מעבר דברתי במזח, ומעבר מזה נכנסים אליהן כל האנשים, אשר לא הצליחו להרויך מעמד במחלקה הגבוהה יותר. הציור הזה מדההחלקות העממית מדויק במדה מרובה, ואולם אך במדה מרובה בלבד. הסספרים הסטטיסטיים מחזקים איתו בחלקו היותר גדול, אך הגסן ערכב דברים רבים, הדרושים להיות נבדלים ונפרדים. כאירופה ובאמריקה כתרבות דעיים במהירות גדולה על חשבון הכפרים, אך מזה אין עיר ראיה, שהישובים דעירונים אינם אלא מדרגה עליונה בהתפתחות הישובים הכפריים ביחס הכחדהחיוני. מזה אין אפוא ראיה גם לזה, שהחלקה דשנית ודשלישית כמחלקות דבח החיוני, אשר לפי דאמיר למעלה הן שוות עם הישובים העירוניים, דגן רק מדרגית עליונה בהתפתחות המחלקה התיונית הראשונה, השונה עם

היא מסגלת לה את ההשקפות ואת הנטיות, הנבראות בקרב המעלה הראשונה, אולם היא מביאה בהן שנויים לפי טעמה ורוחה המיוחד. המעלה השלישית עושה את העבודה המיכנה למענה מאת המעלות העליונות ואיננה יכולה להתקיים ולעמוד אפילו שעה אחת בלי השנחה והנהנה מסעל. ביחס האקונומי אין ההתאמה הזו כחיוקת במדה כל כך גדולה. המעלה הנפשית הראשונה כוללת בקרבה רבים מהאישים היותר עשירים, אך גם חלק גדול מהאישים העניים והאישים הברוכים בעשר בינוני. האישים, המהיחסים אל המעלה השנית, חיים בכלל מפרי עבודתם, ובידם נמצא חלק גדול מקניני החברה. המעלה השלישית מקפת את העניים.

מחלקות הבחירה החינוכי והמעלות הנפשיות תלויות אלה באלה. המעלה הנפשית השנית שזה עם המחלקה הראשונה של הכח החינוכי, והמעלה הנפשית הראשונה — עם המחלקה השנית של הכח החינוכי.

בעד השיטה המדעית המקובלת אצלנו בימים האחרונים על דבר הישוכים אנחנו מחויבים להודות ביחוד לספרי הד"ר גיאורג זגסן⁽¹⁾. את המחלקה הראשונה של כח-החיים נטוה הנמן עם מחלקת יושבי הכפרים בעלי-האדמה, אשר בכללה נחשבים גם האצילים וגם האכרים בעלי-האדמה. החיים הבריאים והשלמים בלי דאגת יום המחר, אשר יחיו יושבי הכפרים בעלי-האדמה, נורמים, שיהיו ראשים האלה כצמיגים בכח-החינוכי היותר גדול ויתרבו כמעט באותה ההדרגה הגיאומטרית שעליה ידובר בחק הפלמיויאני. מותר רנולדים בכפרים עובר מעט מעט אל הערים, להרבות את הישוכים העירוניים; אלפי אנשים צעירים מבקשי אשר עוברים בכל עת ובכל שעה מבתי אבותיהם אשר בכפרים אל בתי הסכורים ממציאיה-עבודה אשר בערים. האנשים דחוקים ביותר מפלמים להם נתיב אל המסחר, משלחיהוד והכשרות השונות, ובאופן דומה לזה יצליחו במלחמת החיים הקשה שבעיר גם אנשים רבים ממחלקת הפועלים, בעלי כח וגבורה. התפתחות

⁽¹⁾ „Die drei Bevölkerungs-Stufen“

לפירערך, או הישוכים בארצית דמערביות-הצפונות שבארצות-הברית, השואכים את פרנסתם כמקורות חדשים על ידי אמצעים מתוקנים, מצטינים בכד-חזני גדול, המתגלה במספר גדול של לידות ובמספר קטן של מיתות¹). בהתפלגות הישובים לפי המלאכות ומשלח-היד השונים, נעשים ההבדלים עוד יותר בולטים ונכרים. מלאכת האריגה ודהפירה, מלאכות רבות בחמרים כימיים, מלאכת מסדרי האותיות בבתי הדפוס — מהרסות במהירות גדולה את כחית החיים. האנשים העובדים על מכילת הברזל סובלים רובם ממחלות עצבים שיניות. להפך כאלה, עבודת האדמה, עבודת היער, עבודת המחרת, הציד ודדיוג מועילות מאד להתרבות כחיה-חיים. הישוכים המתעסקים בעבודות כאלה מצטינים במספר גדול של לידות ובמספר קטן של מיתות, אם נוציא מהכלל את המיתות הנאות על פי מקרה.

ההתפתחות הדמוגית מבליטה את הבדלי הכשרונות במדה מרובה יותר מהבדלי הכח החיוני. מתוך שלש מחלקות האישים משתלשלות שלש מעלות נפשיות. המעלה הראשונה שזה אל המחלקה הראשונה ממחלקות האישים והיא מקפת את האישים הממוננים בכשרונות שכליים כיצוינים ובלתי-רשכחים. המעלה הנפשית השנית מקפת את החצי היותר מעילה במחלקת האישים השנית. היא מקפת את כל האישים הממוננים בכשרונות כינונים ודמפיותחים במדה מספקת בכדי שיוכלו לנהל בעצמם עסקים כינונים ולהיות באופן הזה עומדים ברשית עצמם ביחס האקונומי. המעלה השלישית כוללת את החצי מדמחלקה השנית, רכחונן בכשרונות פחותים ואת כל המחלקה השלישית. ההבדלים האלה בכשרונות מקבילים בדיוק גדול אל ההבדלים בפעולות החברתיות, וכמדה פחות מדויקת גם אל הבדלי רמזב ראקונומי. המעלה הנפשית הראשונה פועלת את פעולות ההנהגה בחיים הסדיניים, במסחר, במלאכה, במדע וביצירות היפות. המעלה הבינונית איננה תלויה ברעת אחרים בנוגע לעניני השכל ודמוסר, והיא מצמינת ברוח של בקרת יותר מאשר ברוח של בריאה מקורית.

¹ op. cit., Levasseur

מיסרה, עבודה־אדמה ומסחר. בסדר הזה עצמו בוחרים להם עבודה ומלאכה גם הצרפתים, היושבים בקנדה, ועוד לאומים אחרים ילידי ארצות שונות.

ההתחלקות המפורטת יותר יכולה לענין אותנו במדה עוד יותר רבה. האשכנזים, למשל, נרשו את כל שאר הלאומים מעסקי אופים, מבחים, מפתח־חותמות, עושי סיגרות, חרשי נחושת, מעבר־יעורות, חיצבי־אבנים ותופרי בגדים ⁽¹⁾. רמכפרים, אשר נאכפו ברשימה הסטטיסטית האחת־עשרה על דבר הישוב העברי ביחוד, מדאים, כי העם הזה מצטיין בנמיה היותר חזקה לאותו העסק, אשר אצל העמים האחרים הוא תופס את דמקים הרביעי בסדר העסקים. במספר 18,116 הגברים העברים, אשר הוכנסו אל הרשימה כתור אנשים בעלי עסק ידוע, נמצאו 17,626 אשר התעסקו בעסקי־מסחר שונים; 388 — אשר התעסקו בעבודה האדמה, ומהם רק 83 — אשר עבדו את אדמתם בידם.

התפרטות חייהם החברה והחרשת, ההולכת ומתרבה משעה לשעה, מולידה הבדלים גדולים בכח החיוני של כל מפלגות הישוב. הגרים, אשר בראו לעצמם, הורות לנסיעתם למקומות חדשים, על פי רוב הנאי־חיים יותר טובים, מצמינים במספר גדול של לידות, לפי ערך; אך מסבת העדר ההסתגלות לתנאי־חיים החדשים מהרבה אצלם מספר המיתות, ביחוד אצל הילדים. ילידי הארץ מצמינים, להפך, במספר קטן של מיתות, אך גם במספר קטן של לידות. הקבוצים החברתיים, המשתתפים בהרבות היותר גבוהה והשואפים להרים את מצבם החמרי, אשר אמצעי החיים אצלם אינם מהרבים בכמית או במהירות רדרושה, מצמינים במספר קטן של מיתות. בין החברות האלה אנחנו יכולים לחשוב את הישובים, אשר בבקעות לואקה ונרוקה בצרפת ⁽²⁾, והישובים אשר באנגליה־החדשה ובארצות התיכוניות של ארצות־הברית. קבוצים חברתיים, מעין הישובים אשר באילונילן ובפירינג־השפלה בצרפת, החיים עוד בימינו ובדורותינו חיים מבעיים ופשוטים

(1) שם, עמוד 71, 72.

(2) La population française, Lévassour, כרך ב' עמ' 27, 160.

במשך שנים רבות היו השאיפות הדמוקרטיות של האירלנדים, היושבים בארצות הסכנות לים ראשונים, ורדעיה הריפובליקניות של האשכנזים, היושבים בבקעת נהר אוג'ה, ליסוד ולבנים, אשר עליו נשענו העסקים המדיניים של אמריקה בהשכונות. ההתחלקות הזאת לפי דלאומים נכרת בברירות עוד יותר רבה ביחס האכונה והדת. אנחנו כבירים איתה לא אך בתוך הקשר הצר, המקשר אחדים מלאומי אמריקה עם דת הקתולית ואחרים — עם הדת הפרוטסטנטית, כי אם גם בתוך התחלקות יותר בפירוט, המתאמת עם הנוסחאות המיוחדות של הדת האחת: התחלקות כזאת אנחנו מוצאים באחרות כערי אנגליה-החדשה ואמריקה הצפונית-מערבית, אשר שם מתקיימת זו בצד זו נוסחאות קתוליות שונות אצל האירלנדים, דקנריים, הצרפתים והפולנים, — כל נוסחה אצל לאומה המיוחד.

מכל כשלחי הוד האפשריים בוחר לו העם האמריקני בכללו, במקום את ילידי הארץ ואת הנגרים ילידי הו"ל, בראש ובראשונה את עבודת-הארמה¹). העבודה השנית האהובה על האמריקני היא המלאכה והמשרה ככל רמינים, השלישית היא החרשה במכונה או ביד והמחפרת (בעדנווערק); הרביעית — המסחר והובלת המשאות. האמריקני יליד הארץ בוחר לו עבודה ומלאכה מסדר הזה עצמו ורק יתן את משפח הבכורה לעבודת-הארמה כמרה עוד יותר רבה. בהשוותנו את הנגרים ילידי הו"ל אלה עם אלה על פי הלאום ומשלח-היד אנחנו רואים, כי רק דקנרינגביים בלבד רוכים בנמיותיהם דאקונומיות לילידי דארץ. האשכנזים וכמו כן ילידי בריטניה-הגדולה יחד עם ארצות אואלס ושוטלנדיה מצמינים בנמיות שווה: בראשונה — החרשה במכונה וביד והמחפרת; בשנית — עבודת-הארמה; בשלישית — המלאכה והמשרה של המינים; ברביעית — מסחר והובלת הסחורות. האירלנדים נותנים את משפח הבכורה למשרה, אח"כ הם בוחרים את המלאכה, אח"כ את עבודת-הארמה, ולאחרונה את המסחר. אבל אם נוציא מהכלל את משרתי הבית, אז נמצא את הסדר הזה: מלאכה,

¹ "The Influence of Immigration", Mayo-Smith, עמוד 68.

התרבות כספר ראשונים ומקורות העשר בקרב החברה והתרבות יגיעת החיים מלידות רבוי-ימים חדש בקרב הישוב האזרחי, ומעטירות יחסים מורכבים בקרב יסודות הגזעים השונים ובקרב השדרות השונות של הישוב מעבר מזה, והלוקה-עבודה מורכבה בתוך הבניה החברתית מעבר מזה. היסודות העכביים נעשים מרובי-גונים יותר, ההבדלים דמהקיימים ביחס הכח-החינוכי וביחס הכשרונות נעשים גדולים ומרובים יותר, והחברה מגלה שאיפה חדשה לאחר כל יסוד ויסוד מיסודות הגזעים, כל מדרגה ומדרגה ממדרגות רבח הדיוני, כל מעלה ומעלה במעלות הכשרונות, — עם אחד מחלקי האורגניזציה החברתית.

הלאומים ראשונים, המהוננים ביהרונות טבעיים בלתי שיים והנהנים מרפוש מדיני בכדור בלתי שיה, מצליחים במדרגה בלתי שוה במלחמת החיים, ואזריהם, אשר בהקופה הזאת אין לפניהם כל מעצורים וכל מבשולים ללכת אל כל אשר ישאם רוחם לבקש סחיה ושלוה, יוצאים עתה כארצם בקלות רבה יותר מאשר בזמנים הראשונים. וכאמת, האדם נעשה כ"כ קל להרגיש את הימניים, המתחוללים במקצוע החרשת והכסחר, עד שמספר האמיגרנטים, היוצאים מארציהם, החל לעלות ולרדת כפעם בפעם בסדר ובמשטר ישר, כאשר יעלה וירד שער הסחורות. זאת ועוד אחרת. אלפי אמיגרנטים מבקשים לא אך את הארצות, אשר שם הם יכולים לקבל בעד עמלם את השכר היותר גדול, כי אם גם את המקומות, אשר שם יוכלו להתפרנס בריוח היותר גדול מהמלאכה, אשר הם יודעים לעשות אותה ביחוד. ואולם פה תקבל השתלשלות הסבות האקונומיות הרכבה חדשה וגדולה מצד הכרת-המין.

לו היה כל לאום ולאום מהלאומים הגבנסים, למשל, לארצות הברית מחפג שם לפי המלאכות ומשלח-היד השונים אך תחת השפעת המניע האקונומי בלבד, או אידאפטר היה, שתפעול ההתפלגות הזאת איוו פעולה מוחשית על ההתפתחות החברתית של אמריקה, להטות אותה משהלכה הישר. אך בהיות שהלאומים שואפים להתלכד כל ארד ואחר לבדו ביחס המקום, ביחס חיי הכלכלה וביחס החיים המדיניים, לכן מיכרחים אנחנו היום להתעסק בשאלה גדולה ונכבדה ע"ד הכניסה.

באותה „חברת העתיד“ שהסוציאליים מנכאים לה, באיתה שעה עצמה מתחילה פעולת החק המלמיואני להתגלות בכל הקפה. בתור דוגמה טיבה, המוכיחה את אמתת החק המלמיואני בצורתו המתוקנת, יכולה לשמש אצלנו עובדה אחת קרובה לנו בזמן, אשר הסופרים המתנגדים לשיטת מלטוס פתרוה מנקודת השקפתם באופן זר ובלתי-טוב. במקומות, שהציביליזציה הגיעה שם בדתפתחותה למדרגה היותר גבוהה, כמו, למשל, בצרפת ובאנגליה-החדשה, יורד מספר הלידות במדה רבה מאד, חקירות ליכסר (1), דובון (2), מרת קרוינל (3) ואחרים הוכיחו את אמתת הרשערה של ספנסר, — כי מספר הלידות יורד בה במדה שתעלה למעלה התפתחות היחיד (4). ירדת מספר הלידות תלויה במקצת בשינויים גופנים, כאשר אפשר לראות על פי ההתאמה המדויקת, המהקיסם בין התמעטות הלידות מעבר מזה ובין התרבות דמיותות מסחלות-העצבים מעבר מזה (5). אבל בעיקר פועלת פה סבה פסיכולוגית: כמספר הלידות כהטעם על ידי תהורים ברעת ובכונה. המעטת מספר הלידות ברעת ומרצין נתפשטה והיתה לכונה כללית אצל מפלגות רבות במדינות דמוכטות ביותר. מובן סאליו, כי הסופרים, המשתמשים בעבודה הזאת בתור ראיה והוכחה נגד שיטת מלטוס, יכולים לעורר בנו רק דשתימכות גדולה. באופן הזה אפשר להחליט גם כן, כי הרעב הנזר ראיה נגד השיטה הזאת. ואולם בראותנו, כי איוו חברה כמעט ברעת ומרצין את לידותיה, אנחנו יכולים להגיד בבטחה ובלי פקפיק, כי היא מרגשת את רפעילה הרעה, ריוצאת משאיפתה המבעית להתרבות באוכלסים במהירות גדולה יותר מאמצעי החיים.

(1) „La population française“

(2) „Depopulation et croissisation“

(3) „The Significance of a Decreasing etc.“

(4) יסודות הבייזוגיה, בוך ב', חלק ד'

(5) op. cit., Brownel

ירידת פעולת ההמצאות מוסיפים אוכלוסי החברה להתרבות במספר, וההתרבות הזאת הולכת ונמשכת עד אשר תחל החברה להרגיש מחסור אמצעי החיים, במובן הרחב של המלה. המצב הזה כולל שתי תולדות: האחת מהן היא התרבות השפעת החברים הצעירים, אשר קונם מיחס לה בצדק ערך גדול, בראותו בה סבה חשובה להתקדמותו; והשנית היא התחרות הגדולה, המפתחת את כשרונות האישים הכצליחים, והסריחיקה מקרב החברה את האישים הנחשלים. ההמצאות באות לפעול עוד הפעם פעולות גדולות ונכבדות, והחרשת מתחילה להתקדם שנית במהירות רבה. ובכן אפוא, בהכינו עם רחוק המלמויאני בעיקר, אנחנו צריכים להרחיב אותו ע"י הוספת סעיף מחייב, הכביר את ערך שאיפת האדם להטבת מצבו החמרי, ולהגביל אותו על ידי הוספת סעיף שולל, סעיף אותו, שחבמי האקיוטמיה מוסיפים תמיד על חק התמעטות ההכנסה בעבודת-האדם. כ"ז, שהיופנים והכלים, שבהם משהכש האדם בעבודתו, דולכים הליך והשתלם, יכולה תבואת האדמה להתרבות בכמותה ולהשתבח באיכותה. אבל על כל מדרגה מיוחדת ממדרגות התפתחות החרשת והאומנות אין התרבות והשתבחותה של עבודת האדמה שוות עם התרבות העמל וההון, שהאדם מוציא בעבודתו. ובכן אפוא, החק המלמויאני המתוקן הנהו זה: על כל מדרגה מיוחדת ממדרגות התפתחות החרשת והאומנות שואפת רחבה להתרבות באוכלוסים במהירות גדולה יותר מהאמצעים המשמשים להספקת הצרכים בכלל. או, בחרנו לדבר בלשון חבמי-האקיוטמיה של זמננו: כ"ז, שהחרשת נמצאת במצב התנועה, — והדבר הזה יכול להיות רק כשהרברה נותנת לכל איש ואיש את רחפשו לפעול במקציע החרשת על פי דעתו ורצונו ולהתחרות בלי מעצור עם חבריו הסיובים אותו, — כ"ז, שהחרשת נמצאת במצב התנועה, יכולה החברה להתרבות באוכלוסים בלי גבול, בדשלימה ובשכללה בלי גבול את תנאי חייה החמריים; אבל בה בשעה, עתהחרשת עיברה במצב התנועה למצב הבנוחה, כאשר יכול הדבר להיות

החריצות, הכקידה, התריפות, הוריוות והדעת מצטרפים זה עם זה בצירופים רבים ושונים בתוך אורגניזציה של תרשת-מעשה גדולה וכורכבה לא פחות מהמכונות, שהיא משתמשת בהן. הודות לפעולה כל דסבות האלה מסציא המבע לאדם עשר גדול, אשר לא שערו הדורות הקדמונים, חיים של עשר נעשים לנחלה לאלפי בני-אדם, וחיים על פרנסה — לאלפי אלפים.

התרבות העשר נורדת אחריה התרבות מספר אוכלוסי החברה במדינות גדולה, אשר לא היתה במה על שום מדרגה אחרת ממדרגות ההתפתחות. יש אמנם, אשר מספר הנולדים בקרב החברה אינו עולה על מספרם המוקדם, אבל מספר המתים בקרבה כהמעט במדה רבה, ואוכלוסי החברה מתחילים להכפל במספרם בימי כל דור ודור. החברה נעשית דמוגית במדרגה היותר גבוהה.

התרבות העשר דחמרי ועלית, כדת-החיים" מדרגה אחר מדרגה, אחר כך התרבות מספר אוכלוסי החברה באופן, שמלחמת הקיום נעשית קשה יותר ויותר, אחר כך הקיפה חדשה של ההפתחות אקונומית — בסדר הזה, כפי הנראה, מהקדם הפרוצם הדמוגני. כל השיטה על דבר הישובים דורשת בקרת חדשה מנקודת השקפת הרעיון הזה. הרמצאות יכולות להתרבות, לזמן ידוע, את יצירת הדברים הפשימים הנחוצים להספקת צרכי החיים, במדה שיהיו אמצעי הקיום, במובן הצר של המלה, מרובים במספר מאוכלוסי החברה. ואולם לא נכון דדבר לשפוט כזה, כי הפילוסופיה של כלטום מוטעה ¹). מושג אמצעי החיים דהב יותר ממושג דאמצעים הראשיים, הנחוצים להספקת צרכי הקיום, ופעולת הרמצאות אינה ישיה בזמנים שונים, כי היא עולה בערכה בזמן אחר ויותר בזמן אחר. מושג אמצעי החיים, במובן הכלכלי ודחברתי, מכיל את דדברים החמריים, הדרושים להספקת כל דצרכים הכלכליים והדברתיים, הכתקידים אצל החברה בעת ובשעה ידועה. בעת

¹ החק, אשר הקים כלטום בשיטת הישובים הוא זה: מספר אישי הישוב מתרבה בהדרגה גיאומטרית ומספר דאמצעים הראשיים, הנחוצים להספקת הצרכים, מתרבה רק בהדרגה אר חכמית. המהר.

טעם הניקום, משתכחים לזמן מה מהלכות. רבים מהכני החברה יוצאים להגן על הדעה, כי כל איש ואיש יש לו הזכות להתפיר בעל דבול החברתי. במשך כל הימים, שעניי אישי החברה נשארים במצב ההסבכה וההרמוניה, הרעות האלה אינן מלידות בפועל כל תולדות מויקית, אבל בהן כרוכה סכנה גדולה, ואם יתעורר בלב העם, סכבה זו או אחרת, רנש אירצין ביהם אל הסדר השאר, או תהינה הרעות האלה פהאם ליסור שכלי, אשר עליו ישענו המתקוממים והמתפרצים.

אבל, למרות מגרעותיה והסבנות הכרוכות בה, מעשיתה הליברליות עשר גדול, אקונומי וכוסרי, את אוצר הקנינים האנושיים. רק היא לבדה יכולה להוליד את עבודת-הענקים במקצוע החדשת, אשר בה תצטין המרגה השלישית של הציביליזציה. התפתחות בניה חברתית ליברלית הנה תולדה, הנולדת מהתלכדות צורות הסנעדיכשא של העמים, אבל היא מצדה קודמת לכל התפתחות אקונומית גביה. א. סמיט צדק באמרו: חלוקת-העבודה מוגבלת ע"י שמי השוקים, אבל העשר מוגבל כצדו ע"י חלוקת העבודה.

אחרי פתרם את שאלות השלשון והבניה החשובות ביותר יתענינו אנשי החברה ברצינות מיוחדת בהטבת המצב החמרי ויהמכרו בלב ונפש לעבודה גדולה במקצוע החדשת. עתה מתחלת החברה לבחון ולבדוק בכור ישר את מקורות דעשר הטבעיים אשר בארץ ולחקור אחרי אפניה-המלאכה האפשריים. רוח ההמצאה מציג לו למטרה, לעשות את הכחות רגדולים של הטבע, אשר מנקודת ההשקפה המעשית אין קצה ואין גבול להם, לעוזרים לאדם בעבודתו, והנה דבר חדש מופיע תחת השמש, — מכניות נפלאה, אשר מפאת נקות עבודתה היא עולה על ידי-האדם היותר תרוצה ומפאת כח פעולתה היא עולה על כח אלפי עבדים; מכניות, אשר באמצעותה מתחיל השמש הזה, אשר לפני ימים לא רבים השתתוה לו האדם באימה וביראה, לעשות את עבודת האדם, לבתות את ברולו, לארוג את צמרו, לרקע את זהבו, לרוש את רגנו, לנהל את ספינותיו ולעורר את מחשבתו. הבשרון, הכח,

בעוד שהתפתחות הליברליות עושה את הבניה החברתית רכה וגוטה לקבל נמיות ושנויים ומכשירה אותה עיי זה להשגת מטרות החיים, היא פועלת על ההרכבה החברתית, במדרגה ידועה, פעולות מוזקות ומחרסות.

המשפחה המיוסדה על מוסדות הדת והרכוש, אשר נולדה על המדרגות האחרונות של ההתפתחות הלאומית, פרתה בלי מעצור כמשך כל תקופות ההתפתחות האזרחית. האיש היה נכנס כברית רנשיאים לא תחת השפעת נמיות הפרמית, כי אם תחת השפעת השקפות וחשבונות דתיים, אקונומיים וחברתיים. הסכמת ההורים, ולפעמים גם הכבמת כל קרובי המשפחה, נחשבה להנאי הכרחי, אשר בלעדיו לא יכלו הנשואים לצאת אל הפועל, יען כי הבטחה התכליתית של כל התקשרות היתה המשכנה קיום המשפחה, רכוש ודעה. הרפש האישי, המעטיר במקום דמנהג הכללי 'את הברית החפשית של היחיד עם היחידה, כביא לידי בריאת מושגים חדשים על דבר יחסי הנשואים. הבחירה של היחיד סקבלה עתה חפש גדול. שלטון האב, ויותר כזה שלטון המשפחה בכללה כפסיד הרבה ככחו הראשון, אשר היה לו. הנשואים בעצמם אינם נחשבים יותר לדבר שבקדושה, הם נרפכים ליחס של חולין (וועלטליך), לברית. האדם מתחיל לראות בהם אמצעי להשגת ענג פרטי או תועלת פרטית, והחיבה, שדיתה מוטלת עליו בזמנים הראשונים, לכסור את רכוש המשפחה במלואו לבניו ולהכשיך את קיומה, אינה מעפיעה עליו יותר כל השפעה חשיבה. המשפחה המיוסדה על מוסדות הדת והרכוש משתנה באופן הזה בעיקרה ונעשית למשפחה רומנטית, דמושפעה בעיקרה מרגשותיו של היחיד, והמצטינת בקביעות מעטה באד לפי ערך 1). הליברליות מהרבה במדה ידועה גם את קשרי החיים המדיניים. מושג הברית, בתור יסוד אמתי של כל יחס חברתי, מוליד את הרעיון, כי הברית והסכמה דוניהו גם ביסוד ההתאגדות המדינית. אחדות ענייני החיים, אחדות הדם, אחדות דלשון והמכירה, אשר עליהם היו חיי החברה מבוססים תמיד, ואשר בהם מצאו את

¹ National life and Character, Plarson, כרך ה'.

להכניס את חפש החברים ואת התכנית הרכה, הנוחה לקבל שנויים, אל כל מקצעות הבניה החברתית. האהבה אל הישן נדולה מאד אצל אנשי החברה, ובכל אחת ואחת מהחברות המתקיימות סביבותינו אנחנו יכולים למצוא אלפי "שירים ופליטים", צורות ישנות ודעות קדומות החביבות על העם במדרגה רבה. חלק גדול מסדרי-החיים השניים ומהאגודות השניות של כל חברה וחברה נולד בזמנים מוקדמים מאד ונמצא אצלה בירושה מאת דורות רבים. סדרי-החיים והאגודות האלה נקבעו מראש בצורות מסוימות והמידות, והמושלים פועלים שם את פעילותיהם על פי הקים ומנהגים מקובלים בעבר. אגודות אחרות וסדרי-חיים אחרים, אשר נולדו בזמנים יותר מאוחרים, מצמינים עוד עתה ברבות יחוסית ובכשרון לקבל שנויים, והם מקבלים שנויים באמת ובפועל בימינו ולעינינו. אם יכול נוכל לדעת ולהבין איזה חלק מהבניה החברתית של אחת האומות מחובר מסדרי-חיים ישנים, ואיזה חלק מכנה מחובר מסדרים חדשים, המכשרים לקבל שנויים, או תהיה הדעת הזאת בירינו לקנה-מדה לסיד בו את כחיה-חיים של האומה, לראות באיזו מדה תוכל האומה להסתגל להנאי החיים המקיפים אותה. בארצות-דברית, למשל, תופסות ראגודות המתעסקות בעניני מסחר והאגודות, המוקדשות למטרות ההנהגה-המדינית, המוסר, הצדקה והחנך מקום גדול בבניה החברתית יותר מאשר אצל כל העמים האחרים. דן מרובות כל כך ביחס אל כל הבניה החברתית, עד שאנחנו מצדנו מוצאים את עצמנו מוכרחים לחשוב, כי הבניה החברתית של ארצות-הברית לא התחילה עוד להתלבש בצורה התכליתית. העם האמריקני עידנו, מנקודת ההשקפה הסוציולוגית, וכן גם הברונולוגית, עם צעיר לימים, ואפשר, שהימים הבאים יכניסו בו שנויים רבים וגדולים, אשר איש מאתנו לא יוכל עתה לראותם מראש. היוצא מהעובדות האלה, כי כל חברה, אשר יש לה בנית הברתית מסוימת וקבועה, אפשר לראות מראש עד מדרגה ידועת את עתידה, בעוד שעל עתידה של החברה, אשר בניתה רבת ורופפת ונוטה לצודים אי-אפשר להניד כל דבר ברור.

הרעות דאלה, אשר היו בהחלה נחלת חוקרים מצוינים יחידים, מתפשטות בזמנים פחות או יותר מאוחרים בקרב הקהל הגדול. אנשי החברה מתחילים בכללם להאמין באפשרות בניה חברתית כביססה על יסוד החקים והמשפטים. הם מתחילים לדרוש מאת המושלים בקול גדול וביד חזקה, כי לא יוסיפו עוד למשוך על רגלם ככל אות נפישם ולפי נטיות רוחם הפרטי, וכי יתנו חפשה לכל איש ואיש לחשוב ולפעול, בתוך הגבולים אשר הוצגו לו מאת השכל הטבעי, ככל אשר יערה על לבבו, אין צורך לספר פה את דברי ההנועות העככיות והמרחפות, אשר חזקו וסעדו את התביעה הזאת אצל עמים שונים. אם המעשים כשהלשלים בכרד ישר וגורמלי, הם מביאים המיד אל ההכלית הרצויה המבוקשת כראש. המלכים, אשר רשותם האלהית חדלה כבר להטיל אימה על העם, מוצאים את עצמם מוכרחים למעט כבד שלטונם על ידי נתינת "צירטרים" ו"הבטחות" (גאראנטיע). מעט מעט מקשרת החברה את החקים והמשפטים של ההוה בקשר צר עם החקים והמשפטים של העבר, מגבלת את זכויות הממשלה ואת חובותיה ובוראת את חפש ההתקשרות בין איש ואיש, כתור יסוד ובסיס ליחסים השניים של החיים.

מהעת רהיא והלאה יכולה ההתאגדות, שיתאגרו אנשי החברה בדעת וברצון מוב החת שלטון החקים ותחת חסוהם, לקבל אלפי צורות ופעולות שונות. הבניה החברתית הולכת ומתפרטת יותר ויותר, עד אשר תהיה לבניה מורכבת במדרגה גבוהה מאד, המקבילה ומתאימה גם בפרטי פרטיה עם שאיפות העם המלא חיים ותנועה. היא נעשית מפורדת יותר ויותר מעל היסודות החברתיים. הכנסיה הדתית מתפרדת מעל המדינה ומקבלת על עצמה לסור למשמעת המושל המדיני. בזמנים האלה מתפתחים במהירות רבה סדרי-חיים חדשים, מיוחדים על מוסדות החרשת, הפשים ובלתי מרקזים. הצורות השניות של השתוף החברתי מתרבות במספרן, וחלוקת-העבודה משתלמת.

האורגניזציה הנבראת מרעתו ומרצונו של אדם פועלת לטובת על החפש האישי.

ואולם לא גבוץ לחשוב, כי בתנאים טובים ורצויים אפשר

עצמו עליון ולהאמין, כי המושלים עצמם מחויבים לסיר למשמעת החקים הכלליים האלה המקובלים אצל כל העמים.

הרעיון השני הוא ע"ד משפטי-הטבע (Jus natural) והוא קשור בקשר כל כך צר עם רעיון משפטי-הלאומים, עד שהחכמים מערכנים לפעמים קרובות את שני אלה זה בזה. ואולם באמת נברלים משפטי-הטבע בעיקרם ויסודם ממשפטי העמים, הן מנקודת ההשקפה התולדתית והן מנקודת ההשקפה הפילוסופית. משפטי-דעמים הם משפטים אוניקטיביים, משפטים המתקיימים באמת ובפועל במדינות רבות ושונות. משפטי-הטבע הם משפטים סוביקטיביים, המתקיימים רק במחשבה בלבד. הם נולדים בשכלו של הפילוסוף, המבקש לבסס את מוסר החיים על מוסדות ההגיון. ה"משפטים" האלה הם כללים אידיאליים בנוגע לארח החיים, שהשכל מסכים עמהם, או דגמו, כמאמר צ'צירון: "השכל העליון הטבוע בטבע והכחזה אותנו לעשות מעשים ידועים ולחדול מעשות מעשים אחרים" (1).

מהמושג הזה ע"ד משפטים אידיאליים נקל היה לעבור למושג אידיאלי ע"ד משפטי-הלאומים; שני המושגים האלה מעורבים לפעמים קרובות זה בזה, למשל אצל ברן הרומי ניוס, האומר את הדברים האלה: "כל הצויים, אשר יציה אותנו השכל הטבעי, יקרים במדה שוה לכל העמים, ואנחנו מכנים אותם בשם משפטי-הלאומים, כאילו היו כל הלאומים מקימים אותם", או, אחרי הרבה דורות, אצל החכם ירמיה גילור, אשר כתב: "משפטי הטבע הם המשפטים המשותפים לכל עמי התבל" (2).

מהרעיונות האלה יוצאת הכסקנה האומרת, כי המשפטים האמתים נבראים על ידי העמים בכללם יותר מאשר על ידי המושלים היחידים, וכי העם, בתור יצור מוסרי ושכלי, מחויב לסוד למשמעת, אותם החקים העליונים, אשר "נולדו עוד לפני כתוב האדם על הגליון את חקיו ומשפטיו ולפני היות מדינה אנושית על פני האדמה" (3).

(1) "De legibus", I, 6.

(2) "Ductor Dubitantium", I, I, Institutiones.

(3) "De legibus", Cicero, I, 6.

בהן, רק למטרת ההשכלה בעצמה, — השכל מתחיל להתענין במדה רבה במחקרי הארצות הרחוקות, בדברי ימי העמים ובמדעים. התוצאה, היוצאת מהעבודה השכלית הזאת, היא זאת, שעל ידי ההערכה וההשנאה, אשר יעריך האדם חברות שינות וכדרגות שינות של תרבות, ואשר ישוה אותן האחת עם השניה, הוא מתחיל להכיר בהכרה ברורה את המעלות והמגרעות, אשר כתנאי תיידהחברה המקיפים אותו, ולהאמין באפשרות תקונים סועילים, רוח הבקרת והמחאה, בסובן הרחב של המלה, יבא אז להשפיע השפעות גדולות ונכבדות על חיי הצבור, והחברה מתיצבת על דרך התקונים וההתקדמות.

האומה, אשר התעורר בקרבה רוח הבקרת וההתקדמות, מתחילה לחשוב, על פי הברח פנימי, על בריאת כדור-חיים חברתיים חדשים, אשר יוכלו להיות למגן ולמדרסה על האחרות ועל הקביעות הלאומיות ובאותה שעה עצמה לא יזיקו לחפש, שני רעיונות ראשיים נולדו אצל האדם מהרשנאה, אשר השוה את דאמונות, המשפטים וכלליהמדינות של העמים הישנים, אלה עם אלה. האחד הוא הרעיון ע"ד משפטי הלאומים (joe gentium), הם המשפטים השוררים באמת ובפועל אצל כל הלאומים אשר על פני האדמה. בתקופת ילדות הלאומים חישב כל אחד ואחד מהם, כי רק הוא לבדו נבחר ככל העמים להיות גוי אחד ומיוחד על פני האדמה. חקיו ומשפטיו יקרים בעיניו בתור אוצר של חכמה מיוחדת במינה ועליונה, אבל אחרי שיכניע התהיו לאומים זרים ונכרים ויהנחל בארצותיהם, אז יראה הלאום ויוכח, כי החקים והמשפטים של העמים האחרים אינם גבולים מחקיו ומשפטיו הוא אלא כנוגע אל דצורה והפרטים. המושג, אשר היה לו קודם לזה מהחקים והמשפטים, משתנה בהכרח שנוי עיקרי ויסודי. הוא מוצא את עצמו מוכרח לחשוב, כי החקים והמשפטים מתבססים על יסודות כלליים יותר מאשר על יסודות פרטיים וכי יסודות כלליים ידועים מקובלים בתור אמת בכל העולם. זאת ועוד אחרת. הוא רואה, כי היסודות הכלליים של המשפטים והחקים, המקובלים במנהגי העמים, אינם תלוים במל וכל בצורות הממשלה, ומפני זה הוא מתחיל ליתם להם כח

סכמים עם פריצ'רד האומר, כי ילידי התערובות, אם היו הוריהם מגזעים דומים וקרובים או מגזעים נבדלים ורחוקים, מסוגלים במדה שווה להוליד בנים. הדעה המקובלת בנידון זה אצל רוב החכמים היא דעת נוט, האומר, כי הזדווגות שני גזעים דומים וקרובים מולידה אישים בעלי כחהולדה, ואולם אם יזדווגו גזעים נבדלים ורחוקים זה מזה מרחק רב ביותר, או יחסר לבנים הכח הזה — אם לא יחיו הבנים בקרב גזעי הוריהם, עם הדעה הזאת יסכימו גם פוקס והפרופ. קרוקה. בנוגע לנקודה אחת אין כל חלוקי-דעות: הזדווגות היסודות הורים מולידה רכות גופנית וכשרון גדול לקבל שניים גופנים. מסבה זו מצטיינים גזעים מעורבים ידועים בהעדר קביעות גופנית. מרבית היסודות הלאומיים, שהתערבו זה עם זה בחברות האורחיות, היו לפנינו נבדלים ונפרדים זה מזה במדה שהספיקה להולדת הרכות הגופנית וכח החיים של היחיד, ובאותה שעה עצמה קרובים ודומים זה לזה במדה גדולה למדי, בכדי שיהיו הבנים מחוננים בקביעות הדרושה ובכחהולדה.

ואולם הרכות הרוחנית של הישובים האורחיים יש לה ערך חיוב הרבה מהגופנית. חלופי העיניים בין הלאומים בראו מופס שכלי מסוים, אשר דהסתגלות ההקרת מתקימת אצלו בכדדנה גבוהה יותר מהמכונתית, פיזיולוגים רבים נוטים אחרי הדעה האומרת, כי המטרה שאליה תשאף התפתחות שיטת העצבים היא הפעולה דמכונתית, וכי היצור האנושי שואף. אפוא, להעשות „למכונה הקרית“, שנסתגלה בשלכות להנאי הקיום המקיפים איתה. גיוץ מורה ומוכיח, כי הבכיבה החברתית הולכת ומשתנה בכל עת ובכל שעה, וכי מפני זה אי אפשר, שתהיה הנפש האנושית בזמן מן הזמנים למכונה-דברית. הוא נוטה להאמין, כי הבחירה המבעית סיככת ביחוד על האינדיבידואלים המוכשרים במדה יתירה להסתגל בהקרה לתנאי-החיים הדולכים ומשתנים.

בהיך ההכרה הרכה והרופפת של ישובים מלאי חיים והנועה מהעורר רוח הבקרה, היהפלטפות והחקירה. השכל מתחיל לצלוח הגליות חדשות, לא למטרה התועלת המעשית הכבד

כסים קבועים, אשר יעשירו אותה עשר גדול. העשר הנהר הפרס, שהאומה החזקה מקבלת בעד הצלחתה על שדה-הכלחמה. ההיכלים והארמונות הגדולים והמפוארים הם איתות גדולה וכבודה. הפסלים ודמהכות הם רסימנים הנשארים אחריה להוכיח לדורות הבאים את מפעלי גבוריה הגדולים.

זוהי תכלית הקופת התיצרות החברות הלאומיות, מדרגת סמשלת הצבא והדת בחייה-החברה. התקופה הזאת המציאה לחברה המנומסת שנים מיסודותיה העיקריים: את המחסה על הנפש ועל הרכוש ואת כחה-פעולה הגדול של רשכל ראנושי, המתגלה אז בהתפתחות רהית ומדינית ובאמנות פשוטה, אך מוצקת ואיתנה. את היסוד השלישי מקבלה החברה המנומסת בתקיפה הגדולה של כמשלת רוח-הבקרת וההתפלספות, הבאה אחרי התקופה הזאת.

הכבישה, המלחמה, העבדות והמסחר העשירו את האדם בנסיונות, הרחיבו את אופק שכלו והביאו את היסודות העכמיים למדרגת הרכבה יותר גבוהה. ציורו דנפלא של יחזקאל כחיי-המסחר של ציריך מראה לנו, כי בימי קדם כבר היו הלאומים מעורבים זה עם זה במדה כ"כ גדולה, שאנחנו יכולים למצוא דוגמתה רק בערים היותר גדולות של זמננו.

הערבוב הזה מביא את היסודות הלאומיים לידי התקדמות. בפרקים ע"ד התיצרות חברות בעלי-החיים וחברות בני-האדם כבר הראינו, כי הדרוגות אינדיבידואליים משני זנים גברלים, הרחוקים זה מזה במדרגה ידועה, פועלת, על פי ררוב, פעולה מוכה ומיעילה. הנועים המעורבים, אחרי שהורחקו מתוכם, על ידי הבחירה הטבעית, כל היסודות הגרועים והפחותים ביותר, מצליחים במלחמת החיים יותר מהנועים הנקיים. האנתרופולוגים מחולקים בדעותיהם בנוגע לשאלה ע"ד מדרגת ההבדל והרחוק, תדרושים בכדי שתפעול ההדרוגות הזאת לטובה, רבים מהם

המדיניות החיוביות. היא מתאמצת להעמיד תחת שלטון מרכזי אחד את כל העמים הקרובים, המדברים בלשונות דומות והסתענינים בענינים משותפים. היא מתאמצת להעמיד תחת כספלה אחת את כל החלקים הנבדלים של המדינה, ולעשות מהם עצם שלם אחד, למטרות המסחר, הכגוע-ומשא החברתי וההגנה המדינית. במלה אחת: היא מתאמצת להציג לה גבולים מופשטים.

לתכלית זו היא מתחילה להשהמש באמצעי כפיה ואונס, המביאים בהכרח לידי התקשרות פנימית יותר צרה. כל עניני החיים הפרטיים טובאים במדרגת ידועה לקרבן על מזבח המשמעת המדינית. הדת, אשר היתה במשך זמנים רבים מחוברת באופן כוונתי בזהירות והאמונות הפרטיות של בתי-האבות, נעשית לעצם אחד שלם ואורגני — לדת לאומית. האלים של בתי האבות, של המשפחות ושל השבטים משהעבדים כלם לאל הלאומי האחד, אשר פקידיו נושאי דגלו על האדמה הם המלך והכהנים. בכח ההשפעה, שיש לה על העם, תומכת האמונה הלאומית הזאת ומסערת את השלטון המדיני המרכזי. היא מיהסת למלך הכינות אלהיות ומעידרת אותו להרחיב את שלטונו עד כדי גבול.

תחת השפעה השנויים האלה הולכת ההתלכדות המדינית ומהקדמת במהירות גדולה. המדינות החזקות ביותר בולעות את ההלשות ונעשות על ידי זה לחברות גדולות המורכבות במדרגה כפולה ומשולשת⁴. זאת ועוד אחרת. המדינה, אחרי הציגה לה את גבוליה המופשטים, אינה מוצבת את ידה מכל וכל מכבוש לה ארצות אחרות. תאוה-הבבוש אינה יודעת מסבעה כל גבול. תמונות של ממלכה עולמית מרחפות זו אחרי זו לנגד עיני השובשים הגדולים רעמם ופגגון, כודש ואלכסנדר-מוקדון, ציור ומקל הגדול. העמים הרחוקים, אשר מסבת רחוק המקום לא יכלו לעולם להיות לעצם אחד עם האומה המכניעה והכובשת, מקבלים עליהם את מרות האומה החזקה ומהחיבים לשלם לה

⁴ ספגמר, יסודות המוציאותיה, כרך א', § § 256, 257.

ואף אבנם, ילידי הבשפחה הרטות נהגו גם אחרי זמנים רבים להוסיף על שמותיהם הפרטיים את שם המשפחה ואת שם השבט. כך נסתדרה המדינה על מוסדות חדשים אחרי עכל רב, אך, לפי ערך, בשלום ובלי מלחמות גדולות בין המושגים והרגשות הישנים והחדשים. השיטה הישנה הוסיפה עוד להתקיים בשם ובצורה; גם התכן הישן הוסיף עוד להתקיים בעניני הדת ובמנהגי הדיים הפנימיים, אך בכל הנוגע לחיים המדיניים נתבטל הישן כפני רחוש.

ובכן אפוא, כדרידהחיים דמיוסדים על מוסדות חיי המשפחה כפנים, לאחרונה, את מקומם לכדרידהחיים המיוסדים על מוסדות האזרחיות. ההתאגדות האזרחית, הנקיה מיהסי הקרבה, געשית לבטים היחיד, שהחיים המדיניים המשוהפים נשענים עריו. מעט מעט שוכרת הרבדה, כי גבולי המחוזות והפלכים המתקיימים במדינה היו כפנים לפנים את חלוקי השבטים ורקלנים, וכי השמות הנקראים על דכפרים היו לפנים שמות של קלנים. אגודה השבטים נהיתה לסדינה.

ואולם לא נכון לחשוב, כי התיסדות המדינה האזרחית מבטלת את רעיון האחדות העממית. היא אינה מבטלת, רק משעבדת איתו לאידיאל יותר רם. המדינה שומרת עוד בדעת ובכונה את פשמת האחדות העממית של הישוב, אם גם אין יותר ביכלתה לשמור במהרת את הדם הלאומי הקרמוני. היא כצנת לה לכמדה לפתח את האחדות הלאומית החדשה, שנבראה על ידי התערבות היסודות השונים. הכרה המין מתרחבת. העם המקודי מתבונן ורואה, כי דאנשים, אשר נתקשרו עמו על ידי אלפי ענינים משותפים, לפעמים במשך דורות רבים, ואשר סגלו להם את שפתו ואת אמונתו, יכולים להרמות אליו בהמשך הומנים בלי כל הבדל מצד הרוח, וגם להיות עמו, לאחרונה, לדם ולבשר אחד על ידי גשוואי תערובות.

תחת השפעה הרעיונות המורחבים האלה עיד האחרות הלאומית והמדינית, מתיצבת המדינה, לאחרונה, על דרך הפעולה

כל ראשי בתי־האבות והשכטים זה עם זה ע"י הרגש המשותף של המחלקה, לחבר גם כן על ידי הרגש הזה בעצמו את כל עובדי־הארמה והאמנים שבמדינה, ולהרוס באופן הזה את החלוקה העממית העתיקה — המשפחות והשכטים. הנסיון הזה צריך היה להרוס לגמרי את סדר־החיים המיוסדים על שיטת קרבת־המשפחה ולבנות במקומם כדרי־חיים חדשים, על יסוד יחסי השלמון והשעבוד (פיאודליות). הוא לא יכל לצאת אל הפועל, כי הרגשות הישנים של רוב בעלי־הרעה שבמדינה התנגדו לו בכל עז. אחר זה נעשה הנסיון המקושר עם שם סולון, — ליסד את החברה על מוסדות הרכוש הפרטי ועבודת־העבא. למטרה זאת נתקבלו אל הצבא כל האנשים החפשים, אשר ישבו באתונה, מכלי שים לב אל הגזע ואל המולדת, וכלם קבלו, במדרגות שונות, את הזכות לחיות דעה בעניני הקהל. התחבולה הזאת לא הצליחה גם היא, כי גם אחריה נשארו, כאשר היו לפניו, הגבולים שהפרידו בין העם המקורי, המסודר על יסוד קרבת־המשפחה, ובין הרמונים הבלתי־מסודרים שבאו מחוץ לארץ. רק כימי קליסמין נתברר הדבר, כי התחבולה, היותר פשוטה וקלה מכל התחבולות האפשריות, היא היא גם התחבולה היחידה, אשר אפשר להוציאה אל הפועל. בני אתונה משכו אז את ידם מכל דנמוניות שנעשו לפנים להרוס את קשרי השבט. הקלנים והשכטים ישבו במשך זכנים רבים נבדלים ונפרדים זה מזה במחוזות, אשר היו להם גבולים פחות או יותר מסוימים. בכל אחד מהמחוזות האלה ישבו אלה בצד אלה גם ילידי הקלן המקומי, גם ילידי חוץ לארץ. דכמשלה המרכזית צותה פשיט, כי כל האנשים, היושבים בתוך גבולי אחד בחלקי ארמה השבט, יתקבלו בתור חברים אל החברה המקומית, שהם יושבים בקרבה, וכי כל ראנשים, היושבים על ארמת אחד השכטים יתקבלו בתור חברים אל השבט ההוא. כל הרוצה — מקרב העם המקורי — היה יכול לשמור את יחוסיו ואת השתלשלות דורות אבותיו גם אחרי החרוש הזה. כל הרוצה היה יכול לשמור את שם משפחתו ואת מנהגיהדת של המשפחה (1).

צקרבנות, אשר הקריב העדה המדינית לנשמות אבותיה המתים. החדוש הזה גדול ונכבד כל כך בעיני העם, עד שהוא אינו מסכים לקבלו בלתי אם על פי אונם וכפיה מצד האנשים הנכרים, השואפים בגלוי ובכח גדול למטרתם.

והכפיה הזאת באה בשעתה הנכונה על פי הכרח טבעי, שאין להמלט מפניו. כחלקת המוחרים סתרבה באוכלוסים ומתעשרת בנכסים פי כמה מהישוב המקומי דקדמוני. ברור הרבה, כי המוני אדם האלה, אשר לא נתקשרו זה עם זה בשום אורגניזציה חברתית, ואשר בכ"ז בחם רב כאד, הודות לסחרם ואתננס, צריכים להשתתף גם הם בחיים המדיניים הכלליים, וכי אם לא יקבלו אותם באופן זה או אחר לתוך החוג המדיני, או יוכלו להרוס על נקלה את העדה, שהם יושבים בקרבה. הכל רואים ומכירים, כי עבירת אלהי דאבות, אשר נשמרה עד אז במהרה, הודות לחקים מיוחדים, שהגבילו את זכות ההתחננות, נמצאת עתה בכונה גדולה ואפשר שתלך כלה לאיבוד. אפשר, שאת המזכחות הקדושים, אשר וולתי בני המשפחה לא יכל איש לקרב אליהם, יורסו עתה הזרים והנכרים עד היסוד.

אך כיצד אפשר להכניס לתוך החיים המדיניים של השבטים את אלהי האנשים ראלה, הנבדלים זה מזה במדה מרובה והמתיחסים למשפחות רבות ושונות, שאין להן כל יחס וקשר זו עם זו, — זאת היא שאלה, אשר החכם המדיני המעשי, הפועל בכלל את פעילותיו במתינות ובדעה מיושבת, אינו יכול להשיב עליה במהרה. בהשקיפנו על הנסיגות הרבים והתכופים, אשר נעשו ברומא ובאתונה בכונה להקן את סדרי-החיים המדיניים נראה, כי כל התחבולות השונות, שהוצעו שם למטרה הזאת, הצטינו בעסק זחריפות בלתי-מצוייה וכלן נמצאו בקשר וביחס-דישר עם צירוף ההתפתחות שהתקיימו בפועל. ב. הונה, למשל, אנחנו מוצאים ראשונה את הנסיון העתיק, המקושר עם שם תציוס הגבור האגדתי, — לחלק את הרברה למחלקות מיוחדות של אצילים, של עובדי-אדמה ושל אמנים וחרשים, המשרות הראשית של המשפחה והכדונה נמסרו לידי האצילים ראיוסטרודים, שהם היו ראשי המשפחות והשבטים. כונת הכתקן דיתה, כפי הנראה, להכיר את

אין האכר העיבור את האדמה והאבן העירוני נוגעים ונושאים עוד זה עם זה בדרך ישרה. כל אחד מהם מוכר את תוצאות עבודתו למחר וקונה את צרכיו מהמחר. מחלקת הסוחרים נעשית ליסוד ראשי ביישובים העירוניים.

החדשת והמסחר מוסיפים להרפות את קשרי השבט, שנהרופפו זה כבר במדה רבה ע"י הפיאודליות. מרכזי המסחר כ"שבים אליהם אנשים ילידי שבטים זרים ונכרים, הבאים נקרה ונרחוק בתקוה לעשות עשר, כאשר היה הדבר בגרציה, אשר בימי ליקירג כבר היו המוני אדם מעתיקים דירתם אליה מאיי הים התיכון ומהמושבות היוניות המזרחיות. סדר-החיים הישנים נהרסים כעט מעט, וסדר-החיים חדשים באים לרשת את מקומם.

היסודות הזרים של הישוב העירוני, אשר אין להם כל יחס וכל קשר עם השבטים, אשר הם יושבים בקרבם, דורשים לעצמם, במדה שיתרבו כוחיהם ונכסיהם, זכויות אזרחיות ומדיניות. האנשים המצוינים שבהם מקבלים לפעמים, בתור פרטים יוצאים מהכלל, את הזכות להיות אחים לאיזה קלן, או לספת את כל הקלן שלהם לאיזה שבט, אבל המקרים רבודרים האלה אינם יכולים להשפיע השפעה ניכרת על סדר-החיים הכלליים. הדבר ברור, כי למסרת הסתדרות החיים-המדיניים דרוש למציא איזה יסוד אחר, אשר עליו ישענו החיים האלה בכללם, — במקום יסוד קרבת-המשפחה. השלטון המדיני העליון נמצא עתה עומד פנים אל פנים עם הנחיצות לברר שאלה גדולה חדשה.

את הזכויות דמסחריות נותנת המדינה בלי פקפוקים יתרים. ילידי חוץ לארץ מקבלים, כמו שהיה הדבר ברומא, הגנה שלמה מצד החקים בכל הנוגע לעסקי דמסחר. אבל בין הזכות לעסיק במסחר-ומסחר (jus commercii) ובין הזכות להתחתן ולבוא בברית נשואים עם ילידי העם המקומי (jus connubii) המרחק רב מאד. בהרשיות העם המקומי לילידי חוץ לארץ לקחת להם נשים מקרבם, הוא מרשה על ידי דבר הזה בעצמו לאשה ההולכת אחרי הבעל לעבוד אלהים אחרים, וכמו כן גם לילידי חוץ לארץ לקחת חלק

ואמנים בסכפר רב, לתקן את בדקי הבית והחומות, לבנות
כבצרים ולהכין כלי־נשק ובגדים לאנשי־הצבא.

עסקי המסחר עוברים יותר ויותר אל מרכזי החיים הדתיים
והחברתיים האלה. החגים והקרבות, שאליהם יהאספו המוני אדם
מכל פנות הארץ, ממציאים כומן לזמן תנאים טובים ורצויים מאד
לחלופי־המסחר. פה יעברו סיד ליד הסחורות היותר פשוטות של
הימים הקדמונים: בקר וצאן, דגן, פרות, כלי מתכת וכיני ארג,
סלח, כלי־נשק, מיני כשמים, שמנים וינות. החג הדתי נהפך
ליום־שוק גדול.

במרוצת העת נצער הקוץ בין ימי השוק יותר ויותר.
הישובים הנוצרים כביב המרכז הדתי והצבאי מתרבים באוכלוסים
במהירות גדולה היוצאת מגדר הרגיל. החרשה המקיטית מתלבשת
בצורות רבות ושונות, והמסחר נעשה לענין כל יום ויום.

חלוקת העבודה בין העיר והכפר, אשר א. כמיט ראה בה
את ההתחלקות היסודית של החרשת, משתלמת עתה באופן נעלה.⁶
אנשי הכפר מביאים דעירה לעתים הכופות את הבואית אדמתם
להספקת צרכי הישובים העירוניים, ואנשי העיר כבנים בכמות
גדולה את הסחורות הדרושיות ביותר לישובים הכפריים. בעת הזאת
נאצרים אוצרות גדולים של רכוש חפשי, הנותר אצל דאדם
מהספקת הצרכים, — בבקר ובצאן, בדגן, בכלי־בית ובסחורות
רבות אחרות. סחורה אחת עוברת בשוק המידים סיד ליד בקלות
ובמהירות כל כך גדולה ביחס אל הסחורות האחרות, שהאדם
כיבסח בה, שיוכל לקנות במחירה תמיד כל סחורה שירצה.
הסחורה המצוינת הזאת, החביבה ביותר על הקנים, תהיה איזו
שהיה, אם בקר או דגן, אם סלח או ברזל, אם נחושת או
קליפה־דקינונה, משבשת בבל איפן בתור אמצעי כללי לחלופי
המסחר, ובה בשעה, שהקנים והמזכרים יכביסו, אם גם בשתיקה,
לקבל אותה תמיד בתור השלומי חובות, באותה שעה דיא נעשית
לממבע. בריאת הממבע נודרת אחריה דתניות מחלקה מיוחדת
של כוהדים, אשר לא יכלה להתהוות קודם לזה. מעתה והלאה

⁶ The Wealth of Nations, ספר ג', פרק יא.

החברות הגבוהות ביותר נפרדת הבניה החברתית מעל היסודות החברתיים במדה מספקת, עד אשר יוכלו היסודות העכמיים כרם, בלי הברל, לפלס להם נתיב אל כל פנות ההתאגרות המכינת. מעיז זכיות השתוריים וההודים באמריקה מיכית, כי ההתפרדות הזאת רחוקה עוד מרחק רב ממדרגת השלמות, אפילו בקרב העם האטריקני, ואפילו בימינו ובדורותינו.

התנשטות היחוסים החברתיים בצורת מוסרים מסיימים כחוקת בכלל את סדרי החיים של החברה. הנפש והרכיש מוצאים להם מחסה במיח יותר מאשר בתקופת חיי הנודדים. החברה בתרנה באוכלוסים וכתעשרת בנכסים.

פה מתחלת ההברלות חיי העיר כחיי הכפר. האגודות דמקימיות של האכרים עובדי-הארמה מתקיימות בזמנים ההם בצורת קהלות בפריות. הארמה מתחלקת מזמן לזמן בין חברי אגודות-המשפחות, לעברה ולשמרה, אך האכרים כלם נמצאים במצב העבדות. האכרים אינם מחזיקים ברשותם הכללית, בתור אגודות-משפחות ושבטים, את הקרקע שהם עובדים, — בתור אנשים פרטיים לא החזיקו אותה ברשותם מעולם. הם עובדים עבודה ומשלמים מס לאדוניהם.

הערים, כמוכן שאנחנו מבינים עתה את המלה הזאת, עוד טרם נוסדו. אין עוד מרכזי ישובים צפופים, אבל יש כבר מקומות מרכזיים לעבודה הדת ולההגנה, מקומות קדושים, אשר שמה יבואו מזמן המוני אדם מקרוב ומרחוק להקריב קרבנות לכבוד אליליהם הלאומיים. מעינות האלילים האלה מבוזרים, והעם מבקש לו שם מפלט בעתותי הסכנה. הם הנם מרכזי המשפט וההנהגה-הטרינית, והמלכים והשופטים בוחרים אותם למושב להם ונותנים משם את פקודותיהם לעם. בתקופת התיצרות הברות השבטים יושבים המנהיגים והוקנים, הכהנים ומפקדי-הצבא של השבט ישיבת-קבע במקומות הקדושים האלה. על ידם חונים תמיד גירוי הצבא. אליהם יבואו מקרוב ומרחוק חרשים

המבניעים לוקחים לעצמם את הרשות לסדר ולנהל את החברות המתעסקות בהנהגה הכרינה ואת המתעסקות בעניני הרוח. הם מסדרים את סדרי הממלכה והכנסיה; הם יוצרים כשביל עצמם חברות של שעשעיים ותענוגים. הנבנעים מהחברים יחדיו להיות לחברה של פועלים ועיבדי עבודה, חחומבים עצים ושיאבים מים לערה המבניעים ולמזבח קדשם. אבת הדבר, כי האנשים שהיו עבדים באחת התקופות, יכולים לדעשות מושלים בתקיפה אחרה, אבל, לפי הרגיל, "שנוי דמול" הזה אי אפשר בלי "שנוי דמקום". עם ישראל עבד את מלכי מצרים בהמר ובלבנים, וכשרתחוקו בני ישראל ויגברו הילים אז העבירו הם את הכנענים עבדו קשה, אך הלבנים נעשו בקרבת הנילוס, והכנענים לא היו מלכי מצרים.

כבישת-הארצות וההתבוללות הנגדרת אתריה פעולות כל כך גדולות ונכבדות בהתפתחות חיי החברה, עד שחוקרים אחרים התחילו לפקפק בדבר, אם אפשר בכלל לחברה להגיע לטדרגה עליונה של ההפתחות באיזה אופן אחר. לפי דעתם יכולה חלוקת-עבודה רחבת להולד רק בתוך חברה בעלת צדדים וגנים שינים. אך עובדות רבות מותרות את ההכללה הזאת. רבוייהגנים של החברה יכול להולד על ידי סבות רבות אחרות מלבד הבבישה.

ואולם האמת דורשת להגיד, כי בכל החברות המתקיימות בזמננו, מלבד הנבונות ביותר והשפלות ביותר, נפרדה האור-גניוציה הנכראת ברעת ובכונה רק פירוד חלקי סעל האור-גניוציה העממית הטבעית. דרוש גם כן לקבל בתור עובדה היסודית שאמתותה נעלה מכל ספק, כי כל החברות, היותר מפותחות ומסודרות של זמננו, מורכבות חלקן מיסודות, אשר נכנעו פעמים רבות תחת יד כובשים שינים, שהתפרצו לארצם זה אחר זה, חלקן מיסודות, אשר הכניעו תחתם את עס-הארץ, ואח"כ נכנעו עצמם תחת יד כובשים אחרים חזקים מהם, וחלקן, לאחרונה, מיסודות, אשר הכניעו ובעצמם לא נכנעו. יחס החלקים העמסים דאלה נתגלה באמת ובפועל בימי דורות רבים בכל פנות האירגניוציה דמקנות. רק בתקופות המאוחרות של התפתחות

הממשלה (רעגירונגס ארגאנע). כזוהי זו עצמה כהרשם עתה
 ערך הבניה החברתית למעלה ועולה על ערך ההרכבה החברתית.
 ובכן אפוא, המוסדים הראשינים בסדר הזמנים הם מוסדי
 הממשלה והדת, המלוכה והכהונה, ובהיות הפעולות השונות של
 כהן־הדת, מפקד־הצבא ומנהיג־המדינה מחוברות או כן ידו
 במלך האחד, לכן לא נמצא בזמנים ההם כל רבדל בין הכנסיה
 הדתית ובין הממלכה. הממלכה היתה כממלכה תיאוקרטית.
 אבל בהקופה ההיא לא נהפדרה עוד הבניה החברתית מעל
 היסודות החברתיים של העם. מסבה זו הופך הרצון העליון של
 המדינה, — ההופך את כל־הממשלה למוסדים מסוימים וקבועים, —
 למוסדים, על פי הכרח, גם את אנדר־השכמים, את השכמ,
 את הקלן ואת המשפחה. כמשך עת ידועה מאשר השלטון המדיני
 העליון ומקים את צורות כל דאורגניזציות שנקבעו לפניו בבח
 המנהג. הוא מאשר ומקים גם את חלוקי־המעלות, המתקיימים
 מכבר בקרב החברה. בשעה שרעם המחבר משכמים, אשר
 נתיסר על מוסדות הפיאורליות והמלוכה, כובש לו ארץ למשבו,
 בשעה רהיא הוא ספורד כבר למשפחיות של עבדים ובני־הדיין,
 של אצילים ושל מלכים. ההבדלים האלה ביסודות החברתיים
 כשמשים עתה בתור בסיס, שעליו נוסדים הבדלי המעלד, השלטון
 והמשרה בבניה החברתית. היחס והקשר הזה בין הבניה החברתית
 ובין היסודות החברתיים מתקים במשך תקופת ימים ארכה.
 יאולם המבניעים, למרות ההבדלים הפנימיים הגדולים
 במצב־החברתי המתקיימים אצילים, סתפרדים, מצד הפעולות
 החברתיות, לגמרי מעל הנכנעים. המבניעים נעשים למחלקה של
 כהני־דת, אנשי־צבא ומנהיג־מדינה, והנכנעים — למחלקה של
 אכנים וחרשים. בהיות המחלקה רמישלת כחזיקה ברשותה את
 הקרקע ומכריחה את העם הנכנע לעבד את האדמה, לכן לא
 נמצא כל הבדל בין האורגניזציה הקרשית ובין האורגניזציה
 הכלכלית של החברד. האורגניזציה של הממשלה מולידה את
 נחיצות ההבדל הזה, בכרי להפוך את היחסים הנבראים מתוך
 חרש־המעשה לקבוצה שלישית של מוסדים חיוביים, הם מוסדי
 הקנין הפרטי והעבדות.

השלטון העליון במדינה מקבל צורה יותר כסוימת והבונת יותר חיוביות. בוסנים הראשונים, בעת אשר היה השלטון הזה מתגשם בצורת ועד אגודת-השכנים, המיוסדים על סוסדות זכות-האם, לא יכל השלטון הזה לעשות את הרשם הדרוש על חברי השבט המירגלים בחיי חפש, בבדי שיסורו למשכעתו. אבל כשהתגשם בצורת מלך, העומד יחירי בראש העם, המיוסד על סוסדות זכות-האב, ומנחיל את זכויותו בירושה לבניו ולנכדיו, אז התרגל העם מעט מעט לסור לכשכעתו, על פי הכרה פנימית בחרה. ואולם גם אז מביטים עליו, על פי רוב, כעל שלטון אלהי-למחצה, העומד למעלה מהעם, ולא כעל שלטון, הנובע מבקור העם בעצמו. אך כשעה שיבוא המקרה לידי העם, בכללו, לחוק חקים לפי רוחו ורצונו לאיזה עם אחר הנכנע תחתיו, אז יקבל השלטון העליון את אפיו האמתי ויתגלה לעין כל בתור צורה עליונה, שבה יתבטא רצון החברה כלה, בתור שלטון, אשר יש בכחו לחוק חקים ולדרוש משמעת, ואשר בל אחר ואחר מחברי המדינה משהתק בו בשלטונו ובכחו הפרטי. על המדרגה הזאת עצמה מתחיל השלטון המדיני העליון לפעול פעולות-חוזרות חזרות על כל כדרי-החיים של החברה. השכל החברתי, אשר פעל במשך ימים רבים על היחסים החברתיים, היה כבטא עד כה ית השקפותיו, החיוביות והשליליות, בצורת מנהגי הקלן והשבט. עתה הוא מתחיל להלביש את השקפותיו בצורת פקודות (decreta) ודינים. תחת השפעה המגער ומשא בין שני הישובים, בין המבניעים ורגבניעים, המאלץ את השכל החברתי לבקש לו דרכים חדשים ולהתקין סדרים חדשים בחיי החברה, הוא מתחיל כעת כעת להעביר תחת בקרתו את שיטת החיים החברתיים, כאשר עשה עד עתה בנוגע לפעולות האישים היחידים, ולהוציא משפט ברור: איזה מיחוס החברה ראויים להשתמר ולהתקיים, ואיזה מהם צריכים להקחר ולעבור מן החיים. כל היחסים, שישכל החברתי מאשר, נהפכים בהמשך הזמנים למוסדים כסויים וקבועים.

השלטון העליון פועל את פעולותיו, כמו שמבע הדברים מוזכר, באמצעות הבניה החברתית, ביהוד באמצעות „כלי-

כפי אשר כתב ג'קס-אלין, בעל-שערות בהירות ועיני תכלת, כאשר אנחנו רואים ברוב מקומות נורווגיה ושוויציה⁽¹⁾. אבל באמת מוצאים אנחנו, כי חצי העם האנגלי בזמנו הוא בעל שערות שחורות מהולתלות ועינים שחורות. האנגלים, כתור כובשים ומכניעים, לא חדרו מעולם לארצות אוּאֵלס וקוֹרְנֵאוּאֵלס והישוב הנמצא בארצות האלה מרכב כמעט כלו מילידי גזע כהת מעורב, הגורע בזמנו ככלל בשם קלטי, לרפך כהמפוס הפיזיוני האנגלו-סקסי, המצטין בצבע יותר בהיר. ארצות קוֹרְנֵאוּאֵלס וֶיקְסֵאוּאֵלס והחלק היותר גדול מארץ לִיקְשִׁיר, אם גם נישבו במרצת בזמנים המאוחרים מעם רנורמנים, נשתכמו גם הן מהישוב האנגלו-סקסי. בדיבון, בסוֹמֶרֶסֶט ובדוֹרֶסֶט וכמו כן גם בהֶרֶפֶסְטֶירֶ. דִּישִׁיר, באוֹרְשֶׁסְטֶירֶשִׁיר, בֶּשְׁרֹפְשִׁיר ובֶּצִישִׁיר, לאורך כל הגבול האוּאֵלסי, היו האנגלים המכניעים למחלקת בנידעליה מעטת. המספר בקרב העם הרב של עובדי-הארמה האוּאֵלסים, ואפילו בחבלי הארץ היותר פיזיוניים נמצאים רבים שנשארו מהעם הכהה. בכל פנה שאנחנו פונים באנגליה — גם בפנות היוהר אנגליות — אנחנו מוצאים ילידי גזע בריטני בלתי-אנגלי במספר רב מאד⁽²⁾.

המונת מראה הישוב האנגלי שהצענו בזה מיכיחה, כי ההתבוללות אינה מגיעה לעולם לירי שלמות בזאת, שיהיה הישוב כלו בעל נון אחד וצורה אחת בלי כל הברלים פנימים. במקום זה בולט ביותר אחד היסודות המקוריים, ובמקום זה — אחד היסודים האחרים. בין הקצוות המקוריות יכולים להיות בכל עת ובכל שעה אלפי הברלים הקים.

בשהשתקע איזה עם המחובר משבשים על הקרקע, אשר יכבש בשביל עצמו, והתחיל להתבולל עם העמים, אשר נכנעו תחתיו ואשר הוא יושב בקרבם — מיד מתחילה אצלו התפתחות היסודות הסדיניים של השכל החברתי במהירות רבה.

⁽¹⁾ "Common Sense Science" עמוד 174.

⁽²⁾ שם, עמוד 174.

בריקה, אשר חקר אה דבר צמיחת הישובים, מצא, כי תשעה עשר קלִקִּי־עֶשְׂרִים (19²⁰) של כל העם הצרפתי נושאים עליהם, במדרגות שונות, את הסימנים המובהקים של גזעים כעורבים (1). העם האנגלי הנהו, יכול היות, אחד העמים היותר כענינים ביחס הזה. לפני עשרים וחמש שנים הוכיח קֶקְסְלִי, כי טרם שהתנחלו על האי הבריטני הקלטים האמתיים בגזע האריות, ישבו עליו ילידי גזע קדמוני בעל שערות שחורות ועינים שחורות (2). האנשים הכהים האלה לא היו גם הם יושבי בריטניה הראשונים, אבל האנשים ילידי תקופת־ראבן המוקדמת נרחקו לדרום מהקרחונים הגדולים ולא השאירו אחריהם כל עקבות כמעט. גורל ראנשים ילידי הקופת־ראבן המאוחרת, בעלי הקומה השפלה, האור הכהה והעינים השחורות, היה אחר. מדירות מדויקות רבות, שנעשו בממלכת בריטניה הגדולה והממלכות המאוחדות עמה, מוכיחות, כי המפוס הזה נשאר בחיים בזמנים מאוחרים ביותר כתור שריר ופליט לא רק אצל הקלטים הכהים של שוטלנדיה ואירלנדיה ואצל העמים הכהים יושבי לִינקוֹלְנֶשִׁיר ויוֹרְקֶשִׁיר, כי אם בתוך צבורים רבים שישבו בכרידות במקומות רבים אחרים. העמים, שהתפרצו אל הארץ אחרי אלה, היו: הקלטים האמתיים בעלי השערות הלבנות, הרומאים, הסקסים, הדניים והנורמנים. התפרצות הרומאים השאירה אחריה עקבות מעטים מאד בבניה הגופנית.

אין כל ספק, כי דם הנוזל בעורקי הסקסים ודנורמנים הנתו מעורב במדה רבה מאד. חלוקי דעות נולדו רק בגזע לשאלה על דבר התבוללות הסקסים והדניים עם הברטונים שנכנעו תחתיהם. ההשערה, כי האנגלו־סקסים השמידו ואבדו את העם, אשר נכנע תחתיהם, נתקבלה אצל רוב סופרי ההיסטוריה. אבל חוקר דאָתֶנוֹגְרַפִּיָּה אינו יכול בשום אופן לקבל את נקודת ההשקפה הזאת. לו השמידו או גרשו האנגלו־סקסים את העם הקדמוני הקלטי־למחצה, שישב לפניהם באנגליה, אז היה העם האנגלי בזמננו,

(1) ראה מופינר "Anthropologie" עמוד 371.

(2) The Forefathers of the English People במאסף Nature.

בדף א' 20 № 17 מרץ 1870, עמוד 614.

סעידים, כי עוד בימים הרחוקים ההם, בשרם היות כל הכבישות וההתבוללות המנויות למעלה, כבר היתה אירופה כלה לשרה-מלחמה גדול של צבורים חברתיים שונים, אשר הכניעו זה את זה במלחמה והתבוללו בהמשך הזמנים זה עם זה.

התבוללות יסודות השבטים ע"י הקונגרסציה אינה מסתפקת, במקומות הנאותים, במגעיומשא הפשוט של הצבורים המקורבים. הצבורים האלה כהתחנים, אחרי עת ידועה, זה עם זה. ההתבוללות ע"י יחסי-המשפחה מחזקת באופן הזה את פעולת ההתבוללות של הקונגרסציה. מופתים רבים, הלוקחים מכל המקומות שבעולם, מראים לא אך הרבר הזה, שצבורים שונים ילידי גזע אחד, המתקשרים זה עם זה להיות לצבור גדול אחד, מקבלים את ההתחנות כתולדה מוכרחת ומבעית, כי אם גם את זה, שהשבטים המכניעים גורמים אך לפעמים רחיקות מאד להשמיד את השבטים הנכנעים. ביחוד דם כשאיירים בחיים את הנקבות, ובתור שפחות, פלגשים או נשים הן יולדות לשבט המכניע ילדים, אשר דם כבולבל גזול בעורקיהם. מה רב היה במדינות הקדמוניות מספר ילידי-התערבות האלה, אנחנו יכולים ללמוד מתוך הפקודה, שנתנה לבני-ישראל לפני צאתם למלחמה על המדינים: „ועתה דרגו כל זכר בטף וכל אשה יודעת איש למשכב זכר הרגו. וכל הטף בנשים, אשר לא ידעו משכב זכר החיו לכם". ושם נאמר עוד: „ויהי המלקות... נפש אדם מן הנשים, אשר לא ידעו משכב זכר, כל נפש שנים ושלשים אלף" (1).

ובכן אפוא מורכבים היסודות העממיים, הנולדים כהתבוללות והתערבות השבטים, והנם מרובי-נונים במדה רבה מאד, בערך עם הגדודים המבעיים. התבוללות היסודות האלה בוראת בכיפה את מופכי התברות העממיות.

ני המבעית הגדולים של הקלטים והקיוטונים לאירופה לא החליפו עם אחר במשנהו, כי אם הביאו לידי התיצרות עמים חדשים בעלי דם מעורב — הדבר הזה כבר הוכח במדה מספקת על ידי הכמים שונים, עד שאין עוד כל מקום לספקות בנידון זה.

דברות ועמית. אפשר להביא ראיות והוכחות בלתי-מצויות,
ומיניחות בעליל, כי העמים ההולכתיים הגדולים נוצרו על ידי
הביללות גזעים וחלקי-גזעים שונים.

הגליותיו של פֶּטְרִי (במצרים) מראות, כי בקעת נילוס
היתה נושבת מעמים קדמונים כגורם דתפרצו אליה אותם השבטים
החזקים, אשר יצרו בה, אחרי הבניעים ההרס את הישוב הקדמוני,
כמלכה לאומית. במדי (Medie) היו ידועים שני אופנים שונים
של קבורה-הסתים, אשר מהם אנחנו מכירים שני גזעים שונים:
גזע של מבניעים וגזע של נכניעים, אשר היו לפנים אלה בצד
אלה (1). המבניעים מקברים את המת במצב שוכב ומניחים בקברו
כוונות וכלים. הישוב הקדמוני היה מקבר את דמת במצב מעומד
ובאופן שהיו פניו מוכבים לצד מזרח, ולא הניחו אצלו שום דבר.
בבקעות נהר פרת, בארצות פלשתניה ואסיה-הקטנה נפגשו זה
עם זה ויתבוללו יחדו בומנים מוקדמים מאד גזעים רבים ושונים.
בין העמים שישבו בפלשתניה לפני התנחל שם עם העברים (2)
נמצאו האמורים ילידי השריג הקלטי-לוי של הגזע הלבן, הבנענים
ילידי השריג החמי, ושבטים רבים מילידי השריג השמי. בטערביה
דרומית מזה, באסיה הקטנה ישב עם שנתהוה באופן דומה לזה
מהתבוללות ילידי השריג הקלטי-לוי, החמי והשמי, ונכנע בתקופת
מוקדמה מאד תחת יד השבטים החזקים יושבי הים התיכון, הסורים,
הליריים, הפרסיים והקריים (3), אשר באו למקומות ההם מארץ
פֶּרְסִיָה בדרך הליכפונט. בגרציה התישבו שבטים כיליניים ונתבוללו
עם הפילקנים יושבי הארץ מקדם; באיטליה התגברו שבטי הלטינים
והסקינים על דאקסוקקים והאוקקריים. באנגליה התבוללו הסקסים
והדניים עם הקלטים, והנורמנים התבוללו עם הסקסים והדניים. הכלים
העשויים מאבן ומברונזה, דתכשיטים השונים וגלגלות-האדם, אשר
הגיעו אלינו מהומנים הרחוקים, שקדמו לכל היסטוריה אנושית.

(1) „Ten Years Digging in Egypt”

(2) עמוד 145—146, op. cit., Petrie

(3) „Races of the old Testament”, Sayce עמוד 174.

(4) Journal of Hellenic Studies, Ramsay כרך ט' 1869, ע' 350.

התפתחות החיים הכלכליים נוררת אחריה התפתחות המוסר והמדעים, והדבר ידוע, כי רק הודות לפעולה המשותפת של המוסר והמדע יכולה ההתפתחות הכלכלית להתקדם ולהגיע לטורגותיה היותר עליונות.

ובכן אפוא מדרגות ההתפתחות הן אלה: התפתחות מדעית-הצבא והדת, התפתחות רוח-הבקרת והמשפטים, התפתחות חיי-הכלכלה והמוסר.

החברה הלאומית, שנתיסדה כבר במדה ידועה על מוסדות הפיאודליזם והגיעה בהתפתחותה למדרגת האחרות הלאומית, פוגשת על דרכה הנאים היצונים, אשר יביאו שנויים חדשים בסדרי-חיה. היא מתעשרת בנכסים ומתרבה באוכלוסים ומוכרחת מסכה זו לפניית לעבודת-הארמה המסודרת. אבל ההתפתחות הזאת של כתיבה-פעולה נוררת אחריה פרעות ואי-סדרים בחיי-החברה. הראשים והמנהיגים הפיאודליים וחבריהם בני-לוייהם, העוזרים על ידם, אינם מסוגלים ואינם רוצים מכל וכל להחזיק באת ובמחשבה. בעיניהם מוצא חן יותר להכניע בכח-הזרוע כל חברה חלשה, הנפגשת על דרכם, לשלול שלל ולבזו בז ולאלץ את הנכנעים, כי יעבדו הם את האדמה. הננו רואים אפוא, כי אגודות-השבטים, המיוסדות על מוסדות זכות האב אינן משתקעות, בלתי אם לפעמים רחוקות, למטרת עבודת האדמה—על הקרקע, שישבו עליה בימים הראשונים. הן בוחרות להן חיים של נרודים ומלחמות. אלה היו חיי השבטים הנודדים הקדמונים, ש-תפרצו למצרים, שבטי אשור, שבטי העברים, היונים, דלטינים והגרמנים. כשתצליח ראגודה במפעלה ותכניע תחתה עם זר ונכרי, היא יורשת את ארצו ועושה אותה למקום מושבה התמיד.

התולדה הראשונה הנולדת מהכבישה היא קונגריגציה שניית והתהוות יסודות עממים ברובי-דגמים ביותר.

דקונגריגציה השניית, הפועלת בריתות-חברתיות-השבטים, היא היא המביאה קבוצים חברתיים קשירים זה לזה בקשר קרבה לאומית, לידי נגיעה בזו עם ישובים זרים ונכרים ילידי גזעים או חלקי-גזעים אחרים, אשר בסופה צריכה לבוא בהכרח התבוללות.

את משמרת הדת והאמונה היא נעשית לפיאוקרטיה. תקופת התיצרות הלאומים הנה גם כן תקופת הולד הדת והאמונה והקופת התפתחות החלק הראשון והיותר פשוט של המסרת האסתטית. על המדרגה השנית של ההתפתחות הגיע השכל האנושי לרוח בקרת והתפלספות. בקרב המדינה מורגש צרך בחפש, אשר יהיה נמצא תחת חסות חקים ומשפטים מסוימים. מזה יוצא, כי על המדרגה הזאת משהלכות המסרות האמצעיות שבמחלקת המסרות הראשיות ובמחלקת המסרות השניות; בזמנים ההם יבראו החקים והמשפטים בחלקם דעיקרי והשתלם המסרת האסתטית על ידי התפתחות הבקרת. לאחרונה, על המדרגה השלישית, שבה האנושיות להתעסק שנית בעניני החיים האישיים והכלכליים. היא מפתחת או במהירות רבה את המושגים, הנוגעים לענין התועלת, ומעוררת באותה שעה עצמה את השאלה: מה הם דחיים, מה היא דנפש ומה הוא גורל דנפש?

סדר התפתחות המסרות רשלישיות — הנוגעות למחשבה דמיפשטת — מפתנה לפי רוח דזמנים. המחשבה האנושית בתקופת התיצרות המדינה והדת היא תיאולוגית. בתקופת התפתחות הבקרת ומשפטים — היא מיטפיוית ורק בתקופת התפתחות חי הכלכלה וחי השכל היא נעשית מדעית.

זאת היא אפוא שיטת פילוסופיה דרהיסטוריה השלמה. החברה מפתחת את חייה דהמדיניים, ואחר זה היא שבה ובאה, דרך התפתחות החקים והמשפטים, לעניני חייה הכלכליים; היא מסדרת את סדרי העבודה הדתית, ואחרי זה היא שבה, דרך התפתחות הטעם והיפי, למסורות האישיות; היא בוראת את דתה ואמונתה ודולבת את דרכה הלאה, הרלה אל דמטפיסיקה ואחר כך אל הכדעים. הסדר הזה מתקים בפועל לא אך מפני שדוא הוא הכדר דמבעי של דהתפתחות דפסיכולוגית של החברה, כי אם גם מפני שעל כל צעד וצעד ממלאית דמסרות, דהתפתחות יחדו זו בצד זו, אשה את דעותה, כמו ששבב דרברים מחיב. המסרות הדתיות והאסתטיות נוהגות חזק גדול למדינה בימי התיצרותה הראשונה. ההבצרות חייבהחברה על יסוד החקים והמשפטים יכולה לצאת לפועל רק הודות לרוח דבקרת והשכל המיטפיוי. לאחרונה,

ערך, לחיי המשפט והכלכלה. היא מרכות על פי הכרח את כל כחותיה על המדינה, ופועלת באופן הזה, עד אשר התיצר אצלה בניה חיצונית חזקה ושלמה, אשר בתוכה יוכלו להתפתח היסודות האחרים של החיים החברתיים.

אבל אחרי הנמר מלאכת ההתלכדות דמדינית הזאת, חשוב החברה מיד ותרכיז את כחותיה שנית אל הענינים הישנים, שלבבזה לפני זה, ותתאמץ לפתח ולשכלל את שאר חלקי הסדר החברתי ולרביא אותם לאותה המדרגה הגבוהה, שאליה הגיעו סדרי החיים המדיניים. היא מביאה לידי גמר, בתחלה, את התפתחות החפש וסדרי-החיים, המיוסדים על החק ועל המשפט, ואח"כ היא מרכות את כחותיה על עניני הכלכלה.

סדר ההפתחות המסרות החברתיות הראשיות שונה אפוא לגמרי מסדר התהוותן. הדברים האלה נאמנים גם בנוגע למסרות השניות: האנימיסמית, האסתטית ודתית. המסרות האחרונות נולדות בדרכה בשעה שיותר אצלה כחות חפשיים ממלחמת החיים בכמות ידועה, שהיא יכולה להוציא אותם למסרת ההפתחות דענינים השניים של החיים.

בשעה שהחברה מרכות את כחותיה על ההפתחות המדינית, כבלי שים לכ לשתי המסרות היסודיות האחרות, בשעה היא עור לא נשתלמה אצלה המסרת הראשונה (בוסן) משלש המסרות השניות. השכל האנושי, העסוק בדברים בלתי-מוחשיים, מתענין בתחלה בעניני האכונה ובצורות דיותר פשוטות של האקנות דיוצרת. בתקופה, שהעמים מהנחלים על הקרקע ויוצרים את דמדינות, האדם בקדיש את שעותיו הפנויות לשעשועים ומשחקים פשוטים ושכלו מבאר לו את חזיונות העולם בלי חשוב מחשבות רבות, בעזרת המסרת, ע"ד הדברים העומדים למעלה מהפכע. בתקופה הזאת מושל היסוד דספורי (אפוס) בחכמת השיר והיכוד "הענקי" בבגאות, בפסול ובציור; הסוד והפלא — בדת והטקס — בעבודת-הקדש. המדינה הצעירה, המלאה כחות עלומים רעננים, לוקחת על עצמה להגין על השעשועים הפוטביים ועל היצירות-היפות ולסדר אותם בסדרים ישרים ונכונים. בקחתה על עצמה לשכור

האלה. בראשית ההפתחות מתקינה אצלה כל חברה, על פי הברח חיצוני, סדרי-חיים, דמתימים ומקבילים עם מטרות המלחמה. בסוף ההפתחות מיוסדה כל חברה בחלקה היותר גדול על כוסרות החרשת. בין המעמד הראשון ובין האחרון נמצא כוח גדול, אשר ספנסר לא שם אליו את לבו, — היינו: תקופת התגשמות רוח החפש בחקים ומשפטים, שאו יהפכו כחות החברה המיוסדה על סדרי-הצבא לפעולות החברה המיוסדה על סדרי-החרשת.

פילוסופית-ההיסטוריה האמתית מוכרחת להורות, כי התפתחות חיי האדם מקיפה את השתלמות השכל, אשר עליה יורה קונט, ואת התרחבות חוג ההפש הפרטי, אשר על אדותיה ידבר הינל. על הדבר הזה כבר רמזנו בספרנו פעמים רבות, כאמרנו, כי התוצאה היוצאת מתי החברה היא התפתחות האיש הפרטי, וכי ההתחברות הרימונית הגה דמוקרטית מצד שאיפותיה. דרוש אפוא לחקור, איזה יחס מתקיים בין ההתפתחות הסוביקטיבית של היחיד ובין שנויי הבניה והפעולות של החברה.

פה אנחנו מגיעים לידי תגלית מלבבת. בפרק ע"ד השכל החברתי ובפרק ע"ד ההתחברות האנתרופוגנית הראינו, כי יש שלש מסורות יסודיות בחברה: בעניני הכלכלה, בעניני החק והמשפט ובעניני החיים המדיניים. המסורת רנוגעת לעניני הכלכלה נכראה בזמנים היותר מוקדמים, בעוד שהמסורת הגנוגעת לחיים המדיניים הגה היותר מאוחרת בסדר הזמנים.

אבל לפי הבאור, שאנחנו מציעים למעלה לבאר את שלש מדרגות הציביליזציה, בוראת החברה האזרחית החלה את סדרי-חיה המדיניים, אחרי זה — את חקיה ומשפטיה, ורק אחרי כל אלה — את סדרי-חיה, המיוסדים על החרשת, ומצינו אפוא סדר חריש, המהופך לגמרי בסדר בריאת המסורות.

והנה פתרון המהפכה: בשעה שהחברה, הנוסדת על המסורות הנוגעות לעניני הכלכלה ולעניני המשפט, מגיעה בהתפתחותה למדרגת סורי החיים המדיניים, היא מתמכרת במשך זמן ידוע בכל בהותיה להשתלבות חיה המדיניים, מבלי שיש לב, לפי

בין המחלקות החברתיות, נשמרים שמירה כעולה, לכל יהיו איש לעבור ממחלקה אחת אל השנית, והן נעשית באופן הזה מחלקות-לחורות (castes). סדרי חרשת-המעשה והמלאכה משתעבדים לסדרי השלטון והמשמעת. הרצון של היחיד פוגש על דרכו מעצורים ומכשולים, שאי-אפשר להתגבר עליהם, והחפש חולף מן החיים. אולם מצב שינה לגמרי יולד בקרב החברה, אם תיכף אחרי הנמר בלאכת התלכדות החברתית יבא גם קץ לשלטון הצבאי. התפתחות החרשת פועלת אז את הפעולות הגדולות ודנכבדות, אשר פעל הסדר הצבאי לפני זה. רחפי הפרטי מתחזק והשלטון האזרחי נופל לעצמו את המקום הראשי בחברה. הרצון של היחידים, המתגשם אז בצורת מערכה גדולה מורכבת של אגודות פרטיות חפשיות, פועל פעולות רבות ונכבדות לטובת החברה והכלל.

פילוסופית ספנסר מתעסקת אפוא באותם הענינים, אשר היגל וקונט לא שמו אליהם לב, אבל היא דחוקה ממדרגת השלמות, והכללתה הראשית אינה מדויקת במדה הררושה.

כי, כאשר כבר ראינו, אופי החברה תלוי בתנאים תמידיים ובלתי-משתנים, שהחברה נפגשת עמם על כל מדרגה ומדרגה ממדרגות התפתחותה. בתקופת התלכדות האומים והתיצרותם מיוסדת החברה על מוסדות סדרי-הצבא ובקרבה פועלות אז כל התולדות הפרטיות המבוארות אצל ספנסר, בזמנים יותר מאוחרים נוצרים בחברה סדרי-החיים המיוסדים על החפש, הורות להשתחררות הכחות ולרוח דבקות והמחאה, המתעורר תמיד בשעה שהעמים מתקרבים אל קצה המדרגה הראשונה של הציביליזציה. רק אחרי שכבר נגמרה בחברה התיצרות סדרי-החיים החרשים על יסוד החפש ותחת חסות חקים ומשפטים ברורים, רק אז נעשה אפשר הדבר, שתתפתח חרשת-המעשה בקרב החברה במדה רבה פחות או יותר. סדרי החיים, המיוסדים על מוסדות חרשת, אינם סבת החפש, כי אם תולדתו.

לא נכון אפוא להחליט, כי יש מפוסי חברות מיוסדות על סדרי הצבא ועל סדרי החרשת, כאילו החברה יכולה על כל מדרגה ומדרגה ממדרגות התפתחותה להיות מיוסדת על אחד מהסדרי-

העזנים ודפלוים התלויים בשערה פנו את מקומם להסתכלות חיובית, לנסינות, להכללה ולשפטים היוצאים מהמעשים המציאותיים בעצמם. האדם ראה ונוכח, כי עולם האמתיות המוחשיות הנהו גדול ונכבד למדי, בכרי שיאבו חכמים לרקדוש לו את עתהידם ואת כחותיהם. דס לברו לדעת, על יסוד דעיבורות המעשים שבמציאות, את כודות דבריות, ויתעלו, הודות לזה, למעלת אדונים, המושלים בחפצם ברוב הנאייהחיים דמכעיים יתרוחנים. העולם האנושי התיצב על דרך ההתקדמות האמתית. הקוראים יראו במה שיביא, כי קונט צמצם את פעולת חק ההיסטוריה בחוג התקדמות השכל בלבדו). הוא לא נתרומם, יחר עם היגל, למושג ההתקדמות הכללית, שיתקדמו בעת ובשעה אחת כל הצדדים המיוחדים שבחיי האדם, וברומה לדיגל לא שם את לבו להרבר הזה, שהחברה בעצמה מקבלת בכניתה התפרדות והתלכדות גדולות יותר ויותר, המקבילות והמתאימות עם שנוי הרוח האנושי.

ספנסר, שהתרחק מהמישפיות של היגל ומהשטחיות של קונט, עשה נסיון לברוא שיטה חדשה בפילוסופיה-ההתקדמות, שתהיה בנויה על יסוד הדסתכלות וההכללה (אינרוקציה)¹. הוא מבאר, כי התפתחות חיי החברה נולדת מסבת התפרדות הבניה, ומראה, כי הבניה מתפרדת בכלל באחד כשני אופנים, שאליהם אפשר ליחס את כל החיים הרגילים של החברה. לפי דעת ספנסר פועל השלטון הצבאי, לפי הרגיל, פעילות כל כך גדולות ונכבדות בתקופת התיצרות הלאומים, שכל סדרי החיים המדיניים נבראים תחת השפעתו. מומן הזה והלאה מקבלים החברה ומוסדיה הפרטיים את אפים תחת השפעת הצורה, שבה מתלבשות פעולותיה היותר נכבדות: אם הפעולות הצבאיות מוסיפות להתקים בחברה אחרי אשר כבר נגמרה בקרבה מלאכת התלכדות — אז מכנסת החברה אל תחת השגחתה את כל חיי היחיד ואפילו את פרטיהם הקטנים שבקטנים. הגבולים, המפרדים

¹ „Progrès de l'esprit", Condorcet

² „The Principles of Sociology"

רוסא התקרמה עיד יותר, כי הנשימה את החפש המופשט בחקים ומשפטים אישיים. לאחרונה, בעולם הגרמני והחת השפעת רוח הדת הנוצרית, נכנסה האנושיות להקופת הבגרות הרוחנית, הנמשכת עד היום, שתעודתה הראשית היא להנחיל את זר הנצחון לאמת הידועה מכבר, כי החפש הוא הנאי הכרחי הדרוש לכל אדם ואדם, כנקודת-השקפת הישר המבעי (1).

השיטה הזאת, עם כל היותה נעלה ורוממה ומתאמת עם הדברים והמעשים שבמצאות, יש בה מנרעת גדולה אחת, כי היא לא שמה לב כלל אל שנויי הבניה החברתית. היא מראה לנו רק את שנויי הרוח האנושי, וגם את אלה רק מהצד הסוביקטיבי. קונצ' חשב, כי חק ההיסטוריה הוא זה, שהמחשבה האנושית התקדמה דרך שתי מדרגות-הכנה אל המדרגה השלישית והתכליתית (2). המדרגה הראשונה היתה המדרגה התיאולוגית, שאז היה שכל האדם כבאר לו את כל החזיונות המתגלים לעיניו ע"י הפעלה ישרה של אל אחד או אלים רבים, אשר בראו את העולם ואשר ימשלו בו. כנקודת-השקפת ההפעלה הישרה הזאת היה האדם מבאר לו גם כל מקרה ומקרה בחייו ובחיי חבריו, כל העת, שהאדם היה משיג את העולם באופן הזה, אי-אפשר היה הדבר שיהקים אצלו איזה מדע אמתי או שהיה אצלו איזו ההקרמות מוכרית או חמרית במובן האמתי של המלה. האנושיות נמצאה אז במצב הילדות, הבערות והערצת-ה"גבורים". מדרגת ההתפתחות השניה היתה דמדרגת רבייטפיזית, שהמחשבה חקרה אז במה שלאחר המבע. האדם, אשר חדל להאמין בנכים ונפלאות, התאמין לבאר לו את העולם בעזרת פרינציפים, רפישמות והגבלת "כיהית" הדברים, הוא התמכר לעיונים ולפלפולים ריקים. השכל האנושי יצא אמנם לחפשי מתחת יד האמונה, אבל כחותיו נהפדו חנם, בהתאמצו לשוא לברר לו דברים, העומדים לטעלה כמדרגת ההשגה השכלית האנושית. המדרגה השלישית היא המדרגה החיובית או המדעית.

(1) "Hegel's Philosophy of the State and History" Morris,

עמוד 136.

(2) Cours de philosophie positive, כרך ד', עמוד 653.

השלישית של הציביליזציה — הקיפת ההתפתחות האקונומית והזכרית. הם כצמצמים את פעילותיהם בתקצוע החרשת וההשכלה וכתאכזים יותר ויותר להפיב את המצב החברי והרוחני של הרבים.

חוקרי דרכי הימים הרבו להסתכל במפוסים השונים ובמדרגות השינית של הציביליזציה. הסוציולוגיה, בפרקיה המבארים את המפוסים והמדרגות האלה, אינה נבדלת במאומה מפילוסופיה — ההיסטוריה. זו יוז מתעסקות בעיקר בבירור שאלה אחת: לחלק את חזיונות הציביליזציה לסחלקות, אשר תקבלנה ותתאמנה עם מדרגות ההתפתחות המהקימות בפועל. שלש הלוקות כאלה נעשו עד עתה על ידי היגל, קונט וספנסר, ואנחנו חושבים למועיל להשוות את החלוקות האלה עם חלוקתנו אנתנו, אשר הצענו אותה לבעלה.

היגל כבאר בפילוסופיה ההיסטוריה שלו¹, כי ההתפתחות האנושית היא תהלוכה (פרוצס) מתהנה כאליה. כעצ כעצ יתחיל האדם להביט על עצמו כעל יצור מכיר את עצמו ומוגביל את עצמותו, כעל אחד מיסודות העולם הגדול הזה, החי גם הוא חיים אורגניים. ואולם ההתקדמות הזאת איננה התקדמות השכל בלבד. חוג החפש האנושי והפעולות האנושיות מתרחב גם הוא יותר ויותר. ההיסטוריה היתה אפיא התקדמות הכרת החפש אצל האדם, היא התחילה בשעה שגולדו ההכרה הרוחנית ורשאפית הרוחניות של האדם, בתחלה השיג האדם את החפש המופשט והגמור, ועל כן יכל להכיר או במציאת יצור חפשי אחר ומיוחד, — האל בשמים, או המלך על האדמה. העולם המזרחי עבר דרך כל דהקופה ההיסטורית הזאת. העולם היוני עשה צעד אחד קדימה, ואצלו לא נחשב עוד החפש לקנין יצור אחד ומיוחד, חלק ידוע מסנו היה חפשי כאמת ובפועל, חלק גדול יכול להיות חפשי, אבל רק חלק גדול ממנו ולא כלו; העברות עוד התקיסה.

¹ "Vorlesungen über die Philosophie der Geschichte"

העמים המערביים של זמננו, שהתפתחו זה בצד זה והיו שוים בכחותיהם כל כך, עד שלא יכול האחד לשעשע את נפשו בתקוה לכבוש לו את השני, עברו את גבול המדרגה הראשונה — מדרגת ההתלכדות המדינית והתבצרות השלטון המדיני המרכזי — בלי הביא קרבנות גדולים ביותר בנוגע לענינים האחרים של החיים, כאשר היה הדבר במצרים ובממלכות המזרח.

המדרגה השנית לא היתה גם היא אצל העמים האלה התפתחות חלקית, כאשר באהונה או ברומא, ה"תחיה", ה"רפור" מציה, המהפכה האנגלית, התנועה השכלית של המאה הי"ח, המהפכה האמריקנית והמהפכה הצרפתית, התנועה לטובת המסחר החפשי באנגליה והתנועה הליברלית בגרמניה בשנת 1848 — כל אלה היו צדדים שונים של דבקת המבריאה, אשר נדרה אחריה המיד הקונים בבניה החברתית ברוח החפש, הישר והמשפט.

ואולם לא נכון לחשוב, כי שתי המדרגות האלה נברלו זו מזו הברל ברור בחיי איזה עם או איו אנורת עמים. איטליה וגרמניה הגיעו למדרגת האחדות המדינית רק בשנים הקרובות אלינו ביותר, כעבור עת רבה אחרי דכפחם בורם התנועה הליברלית האירופית הכללית, בשעה שהעמים האחרים כבר גמרו את סלאכת תקוני הבניה. אבל גם פה לא קפרע סדר ההשתלשלות המבואר למעלה. עמי גרמניה ואיטליה התחילו לחיות חיים חברתיים אמתיים רק — אחרי אשר נגמרה אצלם סלאכת ההתאחדות המדינית. שאלת תקוני הבניה עונדה עומדת שם גם עתה על הפרק.

אולם בדרך כלל אפשר להגיד, כי העמים המערביים דגם בזמננו אגודה כמלכות הקיפות, מרוכזות ועומדות ברשות עצמן, אשר המדרגות החיים המדיניים והחברתיים כבר נגמרה אצלם בחלקה היותר גדול וההפש המופשט התגשם בצורת חקים ומשפטים. הסכנה, אשר נשקפה לפנים להציביליזציה מצד העמים הפראים ודמומסיכילטחצה, חלפה עתה כמעט כליל, ואם גם לא כתחו עוד העמים המניבים את חרבותם לאתים, בבל זאת המצב הרגיל, שבו הם נמצאים כיוםיהם זה לזה, הוא מצב השלום, כחדיהפעולה החפשי מוצא על ענינים אחרים. העמים האלה נכנסו בתקופה

בריות חקים ומשפטים ועל עבירה אקינוסית מסודרה.
כשמגיעה החברה למדרגה ידועה של אחדות מדינות ושלוש,
בבקשים להם הכחות של הישוב מוצאים חדשים ונמניים חדשים.
הם סתמים או את החקים המגבילים, שהושכו עליהם קודם לזה
בתקופת התבצרות האחרות והשלוש, ומתחזקים להשיג את החפץ
השכלי ודאישי. רוח הבקרה הזה, העובר על סדרהחיים של
החברה, מביא את האדם לגמרה, כי התפתחות החקים
והמשפטים היא התנאי היסודי הדרוש לדרגה, בכדי לחבר את
החפץ וההתקדמות עם האחרות והקביעות. במלכה נכנסה או
לתקופת התפתחות חדשה המצמינה בבריות חקים ומשפטים רבים
ושינים, הנוררים אתריהם התיצרות אגורות חברתיות שונות במספר
גדול. דבניה חברתית מתחלקת כלה לחלקים קטנים רבים.

במלכת אתונה נתפתח הצד הבקרה והפילוסופי שבמדרגה
דשנית באופן מפליא, אבל כחות אתונה לא היו דים, בכדי לפתח
ולשכלל במדה הדרושה את החקים והמשפטים. במלכת רומא,
לדפך כזה, הראתה כשהונת מעשים גדולים בבריות חקים
ומשפטים, אך היא לא ידעה לשמור את רוחהבקרה המועיל.
כדי השלגון המדיני נתפתחו בקרבה על חשבון הדפץ וההתפתחות
דמכית של החיים. ובכן, גם אתונה וגם רומא לא נמדו את
המדרגה השנית דואת של הציביליזציה ולא הגיעו למדרגה השלישית.
הן נפלו למשואות יען אשר היו, כמצרים ובבל, ציביליזציות
מיוסדות על מוסדות רעועים. הנכסים הרבים שנצברו בקרבן משכו
אליהן המיד את עיני רעמים הברברים המקיפים אותן, אשר
התגברו סוף סוף עליהן ויריבו.

אבל העמים דגרבים, אשר נתכסרו מעם כעם לחיים
המהוקנים של הציביליזציה על ידי התפתחותם דפנימית ועל ידי
המשאיותן שהיה ביניהם ובין רומא במשך ימים רבים, התיצבו
על דרך ההתפתחות המדינית בתנאים אחרים לגמרי. הם נתפתחו
על אדמת הציביליזציה הישנה, אשר הברילה במשך כאית שנים
ביניהם ובין העמים הטבעיים של אסיה ואפריקה, ועל הגבול
המערבי של הציביליזציה הזאת יפדו את ממלכתם. מסבה הזאת
מצמינה הציביליזציה של ומננו בקביעות יתירה.

לבניה החברתית. החברות האלה הן חברות אזרחיות, הנודעות בשם ציביליזציות.

בין החברות העומדות על מדרגת-ההתפתחות הזאת צריך למנות: את כל החברות המדיניות של הזכנים הקדמונים ושל זמננו; את כל העמים הגדולים, אשר בקרבם לקחה התחברות האזרחים את מקום התחברות השבטים או הסשפחות, ואשר נבולות ארצותיהם הרחבים ועשרם הטבעי, שהשתמשו בו אנשי החברה לטיבתם ע"י עבודה גדולה ומסודרת, גרמו להתרבות האוכלסים בטרה גדולה; את החברות, המבילות מכאות אלפים עד עשרה מיליונים נפש, — לכשל: מצרים בתקופת שנות 2,806—2,782 לפני לרה דמוצרי; בבל — 2000 לפני ל. הנה; אתונה — 450 לפני ל. הנה; בן גם גרמניה, צרפת, איטליה, אנגליה וארצות-הברית של זמננו.

החברות המדיניות עומדות שלש מדרגות עיקריות של התקדמות. הציביליזציות היותר עתיקות של ממלכות מצרים ובבל לא עברו גם את המדרגה הראשונה, ממלכת יון לא הגיעה עד קצה המדרגה השנית, וממלכת רומא לא הגיעה מעט עד קצה השלישית. העמים של זמננו עומדים על המדרגה האחרונה הזאת. מדרגות ההתפתחות האלה אינן סקבילות אל איזה טפוחים מסוימים של חיי חברה, מעין טפוח החברה המיוסדה על זכות-האם, ובכל זאת ההבדל בין מדרגה ומדרגה איננו הברל בוסן כלבר; הוא נוגע לתכונות הפנימיות ולבניה החיצונית.

על מדרגת ההתפתחות הראשונה רפה מאד המגע-דומשא של ירירות, אם אך ישנו, בין החברה המדינית ובין החברות האחרות, הסמוכות לה והשוות עמה במדרגת ההתפתחות. היא מוכרחה להגין על נפשה תמיד בלי הפסק נגד העמים הטבעיים והמנוססים-למחצה, המקיפים אותה מכל עבריה, או נגד איזה חברה מפותחה אחרת, המתחרה עמה. אנשי הישוב מוציאים בתותיהם קודם כל על התבצרות האחרות המדינית והשלום, ורק את המנה הנותרת מזה הם מוציאים במדה אפשרית על

אדם בזה הדרך החדשה על זיהודאב סקויות
בזה דבר, יצאנו דבר אחד בזה החדשה על זיהוד
אם, יאמרו, כי האדם הזה הוא אדם אחד, וישים
כל כי קדוש, דבר אחד, דבר אחד, את השלשיות כל
החדשה, דבר אחד, דבר אחד, דבר אחד, ועד האדם.
אם, השנים השקדנות בקד האדם הראשון הוא היום
בזה דבר אחד, אם, כאשר באנו החדשה, דבר בימים החדשים
כאן נפגשו דבר אחד, החדשים היום ישנים ואין כן
החדשה החדשה.

בזה דבר אחד, אדם החדשים על זיהודאב ויצא
החדשה החדשה קבל החדשה החדשה בראש האדם, החדשה
החדשה החדשה, החדשה החדשה, החדשה החדשה, החדשה
החדשה, כן שלשון חדש וחדש חדש הוא נקשה לשר ראשון,
החדשה את דבר החדשה, לברן ראשון, החדשה על ענין
החדשה ולשון ראשון. באחד, הוא נקשה לברן.

החדשה אנדוהחדשים יחדוהחדשה שלשון חדש הוא
החדשה החדשה נבדלה בהחדשה האחדוהחדשה. על דבר עומד
ענה החדשה או דבר החדשה בקד החדשה (אדם).
החדשה החדשה — אם אך איננה נפסקה בחדשה החדשה —
כביאה את החדשה ליד החדשה האחדוהחדשה החדשה
החדשה החדשה.

פרק רביעי.

החדשה החדשה.

כמה שקדם ראינו, כי בחברות השבטים משועברה הבניה
החדשה החדשה. החדשה החדשה. החדשה החדשה, שבו מצטננות
החדשה, אשר עברו כבר את מדרגת ההחדשה של חדשה
החדשה, הוא זה, שאצלו, להפך, משועברה החדשה החדשה

זכרנן, שהיה כל אחד ואחד מאנשי העם מגיש להם כדעת עצמו ומרצונו הטוב, בכדי להספיק את צרכיהם. הפקקים, אחרי התנחלם באנגליה, נכנסו בתקופה הראשונה של הפיאודליות המאוחרת, אשר בה נתפתחו היסודות העקריים של חיי-הרועים הפיאודליים לשימה חברתית גדולה ונכבדה עד מאד.

תחת השפעת אויב אחד משהוף או תחת השפעת האות-הכבוד מהחברים לפעמים שבמים אחדים, המיוסדים על מיסדות וכות-ראב, ממקור גזע אחד, והיושבים בארצות בלהי-טרוחקות זו מזו ושוות מצד הנאיה-מבע, להיות לאגודות-לש-ב-מים יותר צרות, יותר חזקות ויותר קבועות מאגודות-רשכמים המיוסדות על זכות-האם. אגודת-השכמים הנשענת על יסוד זכות-האב עקראת בשם לאום או עם, והיא מסוגלת להתפתח ולהיות בקרב הימים לממלכה גדולה ומסודרת. הכצריים, רכשדים, העברים, היוונים, הרומאים, הפקקים, הפרנקים, הגרמנים והסלונים היו לאומים מחוברים משכמים בייחודים, אשר נתפתחו באמצעות התרבות והתלכדות מודרנות לממלכות לאומיות. כל אחד ואחד מהעמים האלה עשה את צעדיו הראשונים על דרך ההתלכדות הלאומית בארץ כזאת, אשר נבוליה היו רחבים במדה מספקת והנאי הטבע היו שוים על כל שטחה, בכדי שיוכל להתפתח בקרבה עם מרובה באוכלוסים, ואשר פוריותה תיתה גדולה ועשירה למדי, בכדי שיוכל העם היושב עליה לפרנס את עצמו בחסר וברוח. אי-אפשר להניח, כי ישובי הארצות האלה נתהו כל אחד ואחד מצאצאי איזה גרוד קדמוני אחד פשוט ורמן. האחרות הלאומיות של הישובים האלה נולדה בודאי מתבוללות יסודות לאומיים רבים ושונים, אשר נפגשו זה עם זה בדרך מסעיהם, הודות לכחיה-מושך של הארצות הכבוכות והטובות. האחרות-דגיאוגרפית והעשרה-מבעי קדמו אפוא לאחרות הלאומיות, וההתבוללות הביאה לידי התצורות החברות הלאומיות.

יֵשׁ בּוֹאָרִים הַבָּאִים לַעֲבֹד אֶצֶל מְנַהֵג הַשָּׂבָט מִקְבָּלִים, בְּחֹר חֲבָרִים וְעוֹזְרִים, חֶלֶק מִנְכָּסָיו. עֲלֵיהֶם מִתְפַּשֶּׁטת הַזְכוּת הַנְּחֻנָּה לְמִנְהֵג הַשָּׂבָט לְרַעִיּוֹת אֶת עֲדָרָיו עַל אֲדַמַּת הַשָּׂבָט. הַשְּׁפָעָתָם עַל הַקָּהָל מִתְחַזֶּקֶת עַל יְדֵי מָה שֶׁכָּל אֶחָד וְאֶחָד מֵהֶם מִקְשָׁר אֵלָיו בְּמִדְּוֵנוֹתָיו הַמּוֹנִי אֲדָם רַבִּים, אִשָּׁר יַעֲבֹדוּ אוֹתוֹ כְּאִמּוֹנָה וְיִלְכוּ אַחֲרָיו אִל כָּל אִשָּׁר יִקְרָאָם. בְּכָל עֵת יִכְבָּל שְׁעָה יִכּוֹל הַבּוֹאָר לִמְצוֹא עַל נִקְלָה אֲנָשִׁים הַנְּכֻנִּים לִמְכּוֹר לוֹ אֶת הַפְּשָׁתָם, — בְּקֶרֶב סְחָלְקַת הָאֲנָשִׁים הָעֲנִיִּים וְאוֹבְדֵי־הַדֶּרֶךְ, אִשָּׁר הַשָּׂבָטִים הָאִירִלְנִדִּים הֵיוּ כִּכְנִים אוֹתָם בְּשֵׁם: *fuiddhairs*.

בְּתַחֲלָה הִיְתָה הַמְּחָלְקָה הַזֹּאת מִחֻבְרָה מְאֻנָּשִׁים, שְׁגוֹרָשׁוּ מִתּוֹךְ רִקְלָנִים עַל חֲמֵאֵיהֶם וּפִשְׁעֵיהֶם. הִיא הִתְרַבָּה בְּמִכְפָּרָה, הוֹדוֹת לְמַלְחָמוֹת הַתְּכּוּפּוֹת בֵּין הַשָּׂבָטִים, שְׁעִי זֶה נִהְרָם מִצֵּב כְּמֵה וְכְמֵה שָׂבָטִים שְׁלָמִים וְנִתְפָּדְרוּ בֵּין הַשָּׂבָטִים הָאֲחֵרִים. הַבּוֹאָרִים אִכְפּוּ אֵלֵיהֶם אֶת הָאֲנָשִׁים הָאֵלֶּה וּיִצְרוּ מֵהֶם עַל אֲדַמַּת הַשָּׂבָט גִּרּוּדִים רַבִּים וְנִדּוּלִים, אִשָּׁר לֹא יִכִּירוּ כָּל חֶק וְכָל מִשְׁפָּט, וְאִשָּׁר יִסְכִּימוּ בְּכָל רִגַע וְרִגַע לִלְכֹּת אַחֲרֵי מְנַהֵגֵיהֶם אִל כָּל אִשָּׁר יִלְכוּ. בְּעֹזֶרֶת הַגִּרּוּדִים הָאֵלֶּה יִכְלוּ רְבּוֹאָרִים לְהִתְפָּרֵץ בְּגִבּוּלֵי הַשָּׂבָטִים הַחֲלָשִׁים כִּי־יִתֵּר וּלְגִזּוֹל מֵדָם אֶת צֹאנָם וּבִקְרָם. הַשָּׂבָטִים הַמְּנוּצָחִים, שֶׁאֲבָדוּ בְּמִלְחָמָה אֶת רִכּוּשָׁם, לֹא יִכְלוּ לְהִתְקִים בְּלֹתֵי אֵם בְּקִבְלָם אֶת בִּקְרָם וְאֶת צֹאנָם בַּחֲזֹרָה מֵאֶת הַבּוֹאָרִים הַמְּנַצָּחִים לְהַשְׁתַּמֵּשׁ בָּם בְּעֵד שֶׁכָּר יָדוּעַ, וּכְאֹפֶן רוֹזָה הִחְלוּ הַבּוֹאָרִים הָעֹשִׂירִים לְהַכְנִים לְאוֹצְרוֹתֵיהֶם מִסִּים וְאַרְנוֹנוֹת קְבוּעִים.

וּבִכֵּן אֲנַחְנוּ רוֹאִים, כִּי בִּה בִּשְׁעָה שֶׁהָעֶשֶׂר נַעֲשֶׂה לְגִוּים גִּרּוֹל וְנִכְבָּר בְּחַיֵּי הַחֲבֵרָה, בְּאוֹתָהּ שְׁעָה מִתְחִילָה, תַּחַת הַשְּׁפָעָתוֹ, הַתְּחַלְקוֹת אֲנָשֵׁי הַשָּׂבָט. כָּל הָעַמִּים הַתּוֹלְדֵיהֶם עָבְרוּ, כְּלִי סֶפֶק, אֶת מִדְּרַגַּת הַפִּיאֻנְכְּלִיּוֹת הַגָּסָה, הַמִּתְוָאֶרָה בְּחֶק הַבְּרִיהוֹנִי (*). הָאוֹרִי־סִיָּה כִּתְאֵרֶת אוֹתָהּ בְּתוֹר הַסֵּדֶר הַחֲבֵרֵתִי הַשּׁוֹרֵר אֶצֶל הַיּוֹנִים בְּתַקּוּפַת הוֹפִירוֹס. טְעִימוֹס כִּסְפָּר לָנוּ עַל אֲדוֹת רֵאשִׁית הַתִּיצְרוֹתָהּ אֶצֶל הַגֵּרְמָנִים בְּאִמְרוֹ, כִּי בְּמִדְּוֵנוֹתֵיהֶם „הִיָּה נִהְגָּה הַמְּנַהֵג לְהַגִּישׁ לְרֵאשִׁים וּלְמִנְהֵגִים מִנְחָה וְאִשְׁכָּר בְּבִקְרָה, בְּצֹאן

(*) Hopkiss "The Social and Military Position etc", ע' 82.

עליהם רשם חזק יותר ויותר. על ידי המתנות, שהכנהג טפזר ביד נריכה לאנשיו העובדים אותו, הוא מתחבב במשך זמן קצר על העם והוכש לו את האפשרות להיות ארון מצוה להמוני אדם רבים. את המצב הזה אנחנו יכולים לראות בימינו אצל הקפריים באפריקה הדרומית. בני-לויתו של המנהיג הקפרי עובדים אותו על מנת לקבל פרס בבקר ובצאן. אנשי ביתו או חצרו הם אנשים, שנהאספו יחדו מכל קצות השבט, אנשים צעירים, נכונים ואמיצי-רוח, הבאים אליו לעבדו במשך זמן קצר, עד אשר ירכשו להם עררי בקר וצאן בכמות מספקת, בכדי שיוכלו לקנות להם נשים, כלי-נשק או חפצים יקרים אחרים⁽¹⁾.

שאר מדרגות התפתחות היחסים רפיאונ'ליים בחברת-השבטים הנשענת על יסוד זכות-האב משהקפות בבהירות רבה מתוך ספר-המשפטים-הקדמונים המצוין, הודוע בשם: החק הקריהונוג'י של אירלנדיה.

בתקופה היותר קדמונית מתקופות פעולת „החק הבריהונוג'י" כבר היה שלטון המנהיג מפותח במדה רבה, ואולם המנהיג היה אז, קודם כל, בעל נכסים⁽²⁾. נבסיו היו לא קרקעות, כי אם מקנה, בקר וצאן. באחר מסעיפי החק הזה נאמר, כי מנהיג השבט צריך להיות „האיש היותר עשיר, היותר עז ואמיץ, היותר מהיר וזריז"⁽³⁾.

מתוך החקים האלה אפשר אפוא ללמוד, כי עשרו של אדם מביא לו את השלטון. האיש העשיר, הרוצה להיות בקרב הימים למנהיג ולשליט בעדהו, נקרא בפי דקהל בשם בואר או בעל-עדרים. „האיש הזה אינו אלא כפרי פשוט, שנתעשר בעררי בקר וצאן, עיף הרוב—מסבת השתמשו לטובתו בחלקי ארמת-המרעה הצבורית, המשוהפת לכל אנשי השבט"⁽⁴⁾.

⁽¹⁾ Compendium of Kaffer Laws and Customs, Dugmore

עמוד 27.

⁽²⁾ „Early History of Institutions, Maine" עמוד 143.

⁽³⁾ שם, 184.

⁽⁴⁾ שם, 135.

כדגיות-הכבוד והמעלות החברתיות, גם בשעה שהאדם מקבל אותן על ידי בחירה, אשר יבחרו בו בני כשפחתו או בני עדתו השווים עמו בזכויות, מהקשרות כמעט תמיד, בתור סבות או תולדות, עם העשר. המנהיג המצליח במפעליו מקבל בחלוקת השלל בהסכמת אנשי חילו את החלק היותר גדול. בעזרת הנכסים, הנרכשים באופן הזה, הוא מקשר אל עצמו את אנשי הגדודים דאלה, אשר יעבדו אותו באמונה ויסלאו את רצונו ככל האפשר.

במשך כל הימים שהעשר מתהווה רק ככלי-בית וכלי-כלאכה, משלל-דציר ותבואה-דארכה, ויחסי הקרבה נשענים על יסוד זכות-האם — אין נכסי המנהיג, גם אם רב מספרם, יכולים להיות למקור שלטון גדול בחברה. לעומת זה, בימים שהשכט מהעשר בעררי בקר וצאן, שכבר ההבצר או שלטון הגברים במדה רבה על ידי הקרבה המיוחדת על זכות-דאב וע"י עבודה-האבות, שונה מצב הדברים לגמרי. האנשים, העומדים אז בראש הקלנים או השבטים, הנם, לפעמים קרובות, גינים ונכרים של מנהיגים ישנים, שעמדו לפנים בראש השכט. ראנשים האלה, שבעורקיהם נוזל דם המנהיגים המהוללים של השכט, נבדלים מעל הקדל בתור מפלגה מיוחדת מכיבורת ביותר, מפלגת בני עליה, וכאופן הזה גולרים חלוקי-המעלות בחברה. המנהיג מקבל בירושה את עררי אביו. בכל פעם, שאנשי השכט מהאכפים יחדו לחוג ולעבוד עבודה רתית, הוא מקבל מהם, בתור מנחה ואשכר, מכחר הצאן והבקר. הוא דורש כדם קנסים וארנינויות והם משלמים גם את אלה במקנה. גדודיו פושטים בפעם בפעם, החת הנהגתו הראשית, באחוזות השבטים הסמוכים אליו ונחלים שם עררי בקר וצאן רבים ומובים, אשר בחלוקתם הוא מקבל את החלק היותר גדול. בין יתר ההנחות, שהוא מקבל מאת אנשי שכטו, נותנים לו הנחה לרעות את ערריו דרכים, ההולכים הליך ורוב, על חלקי האדמה הצבורית, המשותפת לכל אנשי השכט. בעיני אנשי השכט הדלים והתמימים, אשר לא יצאו עוד לגמדי מהמצב המכעי, נראים נכסי המנהיג רבים ועצומים עד מאד, וההבדל הרב בין כמות נכפיו וכמות נכסיהם הם, ההילך ומתרבה מיום ליום, עושה

השנויים האלה בסדרי חיי המשפחה נדרו אחריהם שנויים מקבילים בתוך הקלן. עבודת־האבות מטביעה על הקלן חותם רתי בהיר ביותר. חברי הקלן עובדים על פי המסרת את אביהם המקורי וזראשון; הם מעמידים שומרים על קברו ומתאמנים יחדו לפיקים ידועים להקריב קרבנות על הקבר הזה. תחת השפעת יחסי־הקרבה החדשים ועבודת־האבות מתכנסות קמעא, קמעא זכויות מנהיגי הקלנים והשכטים יותר ויותר בחוג משפחות מיוחדות ועוברות בהן בירושה מדור לדור. החברות, המיוחדות על מוסדות זכות־האב והמחזיקות במנהג עבודת־האבות, מאמינות המיד, כי הבן הגשאר אחרי אדם גדול יורש את מגולותיו הטובות, כי רוח האב מפקחת, לפי ההשקפה המקובלת, בסתר על המעשים אשר יעשה הבן.

כל השנויים דאלה מועילים להתלכדות היסודות החברתיים. יחסי־קרבה על פי האבות מבטלים את ההבדל הישן בין הקלן והגדוד, כי האשה הולכת אחרי הבעל לשבת עמו בכל מקום אשר הוא יושב שם. לפעמים כל הגברים היושבים בכפר אחד הם ילדי קלן אחד, ולהפך—כל ילדי קלן אחד יושבים בכפר אחד. זכות ההנהגה, העוברת בירושה כאב לבן, מועילה להתחזקות דשלטון החברתי בכלל, והדת המסידרה על יסוד עבודת־האבות כקשרת לא אך את האנשים החיים, כי אם גם את החיים וגם את רמתיים, אלה עם אלה, בקשר המסירות ורמנהגים, דמתנחלים מדור לדור והמתקיימים תמיד בלי הפסקה באמצע.

השבט המיוסר על זכות־האב, אשר אישיו נוהגים כבר למסור את הנהגת המשפחות והקלנים בירושה כאב לבן, מתחיל היכף לקבל שנויים רבים ושונים בסדרי חיו הכלליים. קשרי יחסי־המשפחה מתרופפים יותר ויותר, בעוד שקשרי היחסים האישיים נעשים יותר חזקים; השנוי מתהווה לאם לאם על ידי אלפי שנויים דקים וקלים, אשר אין העין יכולה להתמוגג בהם בלתי אם אחרי הצטרפם יחדו זה עם זה במספר גדול, ואולם כעבור עת ידועה וראה האדם פהאם ויכיר, כי סדרי חיי השבט נשתנו בכללם שנוי עיקרי

המובח היתה אש תמיד, אשר ככתה רק עם תוצר האחרון של המשפחה.

עבודת-האבות משפיעה על סדרי המשפחה ועל תבניתה של הקלן והשכט. המשפחה, המתעשרת בעודי בקר וצאן, מתחילה להביר יותר ויותר את ערך הקנין והרכוש, וההברה הזאת ביחד עם האמונה הגדולה, אשר יאמינו בני המשפחה ארת אבותיהם, ממביעות את חותמן המיוחד על כל חיי המשפחה. האיש הבא בכרית הנשואים מציג לו למטרה למסור לבניו, אשר יולדו לו, את הרכוש ואת הדת של המשפחה ולהמשיך ע"י זה את קיום המשפחה בתור עצם אחד. רק הבן בלבד ראוי לעבוד את העבודה הקדושה על קבר אביו. על כן צריך האיש, הרוצה לראות חיים של שלום בעולם הנשמות, אחרי אשר יכלו ימיו בעולם השפל הזה, להקים בנים זכרים, אשר יחיו אחריו על האדמה. האשה המנאפת, אשר פשעה היה לא כבר במשפחה המיוסדת על מוסדות זכות-האם, היתה עתה בעיני החברה לאשה חומאת ופושעת, במלא המובן, לא אך לבעלה, כי אם גם לכל המשפחה, לכל חברי המשפחה החיים והמתים ולכל סדרי החברה ואליליה. האשה העקרה, אשר יכלה להיות שמחה בחלקה בגורר הקדמוני, שהיה מיוכר על רבוי-הגברים ושהתפרנס ברוחק, היתה לאשה אוטללה וקשת-ירות מן העת, אשר העדר הבנים נעשה לסבה, המפסקת את קיום המשפחה והעבודה הדתית. דבן החפשי-ברעותיו היה גם הוא לצור מבשול ולאבן-נגף על דרך המשפחה, כי טמנו נשקפה סכנה גדולה לכל הענינים המשותפים של המשפחה.

ההשקפות האלה, שנתקדשו ברמישך הזמנים ע"י הדת, הוסיפו, כמובן, לחזק את שלטון האב וגרמו לדהלכדות חברה-המשפחה במדה יותר רבה. מהן נולדה זכות ראב להחיות ולחיות את ילדיו, לגרש ממנו את אשתו בשעה שהוא רוצה בזה ולקחת לו אשה חדשה על אשתו, אם הראשינה אינה יולדת לו בנים. מובן מאליי, כי ראב קבל את הזכות לבחור נשים לבניו לפי דעתו ומעטו הפרטי.

האבות, אשר תעבד המשפחה את רוחות אבותיה המתים, לאור מעיקרי הדת הקרמוניה.

עבודת-האבות מתקיימת עוד בימינו בארצות כינה ויפאניה אצל משפחות רבות. עקבותיה נשארו במספר רב גם אצל שבטי הערביים הנודדים במדבר ערב. כל עמי שם החזיקו בה בתקופת התיצרות הכרות השבטים. העמים האריתיים עבדו גם הם כל משפחה ומשפחה את אבותיה, בשעה שהופיעו בראשונה על חופי הים התיכוני. אצל הרימאים לא נתבטלה העבודה הדתית הזאת, כי אם אחרי שנתפשטה אצלם הדת הגוצרית במרה מרובה.

דעמים האריתיים עבדו את נפשות המתים ברגש כבוד פשוט ופיוטי¹. הם האמינו, כי הנפש מרגשת גם אחרי מות הגוף צורך במקום קבוע, במזונות ובמשקים. הנפש, אשר אין לה קבר, מוכרחה לגוד ולנוע תמיד במרחבי האויר בלי מצוא לה מנוח, ומסכה זאת היא עוינת ושוטמת את האדם תחת אשר יכלה להיות למחסה ולמנוח לו. בכדי להמציא למת שלום ומנוחה, דרוש לקברו בכבוד, לנסוך יין ולהניח מטעמים טובים על קברו. „אני נוסכת על עפר קברו, — אומרת איפיקגיה היונית, — הלב העזים הרועית בהרים, יין-גפן ודבש הדבורים הצהובות, כי במעשה הזה אנחנו יכולים לשמח את לב המת“². הקבר הכללי של המשפחה היה נמצא, על פי רוב, בקרבת הבית, שבו ישבה המשפחה, סמוך לפתח, בכדי שיוכלו הבנים לפגוש בכואם ובצאתם את נפשות אבותיהם ולקרוא אליהם בתפלה³. באמצע הבית עמד המזבח של המשפחה, אשר עליו בערה האש הקדושה. בני המשפחה האמינו, כי נפשות האבות המתים באות בפעם בפעם לתוך הבית, ומטעים זה היו נוהגים לנסוך נסכים ולהעלות עולות גם על המזבח, כמעשה אשר עשו על-הקברים. האש היוקרת על

¹ „The Ancient City“, Fustel de Coulanges, ספר ה'.

² „Iphigenia“, Euripides, עמוד 162.

³ „Helena“, Euripides, 162-168.

של קרובי האשה, אבל הבעל יכול לקנות לו שפחה ולהכניס אותה, ע"י הקדושו אותה לאלילו, ברשות עדתו ומשפחתו. האשה הזאת והילדים הנולדים ממנה נמצאים תחת שלטון הבעל, ואת האשה הזאת נודנים לרעלות עולה אחרי מות המנהיג, בכרי שתוכל נפשה להלית אל נפש בעלה גם בעולם ההוא (1). לאחרונה, עוזרים גם הנרודים והבדודות ויתר תנאי-החיים, שבהם נתונה כשפחת הרועה, הכרחיים את הרועה לא אך מקרובי האשה, כי אם, במשך ימים רבים, גם מקרובי שלו, — גם הם עוזרים במדה מרובה להתכצרות שלטון האב במשפחה.

שלטון-האב ההחיל בראשית ימיו לפעול מצדו פעולות גדולות ונכבדות על התפתחות הדת. החיות והצמחים, המחוגנים בתכונות בלתי-טבעיות, הכחות הפועלים במבע ונפשות המתים — כלם היו בעיני האדם השבעי לאלילים קדושים ונערצים, אשר השתחוה להם בהכנעה ויראה גדולה. אחדים מהאלילים האלה היו, כפי הנראה, מביאים לאדם טובה והצלחה במדה יותר רבה מהאחרים, והאלילים האלה נתעלו מעט מעט למדרגת אלילי השמים (2). חברי הקלן האמינו תמיד, כי כלם הנם צאצאי האלילים המיושמים. בשעה שהחברה מתחילה למנות את יחסיה ואת השתלשלות דורותיה סצר הנברים, נולדים בהכרח שנויים גדולים במקצוע הדת. הגבר, העוסד בראש חברת המשפחה, מתרשם עתה בכח גדול בשכל החברה בתור סמל הנבירה והשלטון. אישי המשפחה, המוסיפים לחשוב מחשבות בלב מלא רגשי פחד והכנעה על אדות הכחות השונים הפועלים במבע ועל אדות נפשות המתים, מעריצים ומכבדים ביותר את נפש מיסד-המשפחה המתה. הם מתחילים להאמין, כי הנפש הזאת מגינה עליהם בעולם הרוחות והצללים, כאשר הגינה עליהם לפנים בעולם הזה. לנפש הזאת הם משתחווים ומתפללים. באופן הזה געשית עבודת-

(1) שם, 235, 236.

(2) "History of the New World" פאגס 389 ומטה.

אשר יקנה האיש לו אשה בכסף ובמחיר. הקנין נותן לבעל שלטון גדול על האשה יותר מהחטיפה, כי השלטון הזה מתהווה בהסכם הקרובים של האשה. הקרובים, המוכרים אשה לאיש, מושכים את ידיהם ממנה לגמרי והאשה שנמכרה אינה יכולה לשעשע את נפשה בתקוה, כי בקרב הימים תשוב אל ביתה ומשפחתה. במקומות אחדים באפריקה, מתדצת כל משפחה על נקלה למכור אשה בהקפה והאיש, אשר יתחייב לשלם בעדה בעתיד את המחיר הדרוש, יכול לקחת איתה עמו תיכף לתוך ערבתו. המשפחה המוכרת מתחייבת ביצדה להעביר את האשה ואת הילדים אשר יולדו טמנה מתוך רשיתה לתוך רשות הבעל. אם לא ימלא הבעל את חובתו ולא ישלם במועד הקבוע את מחיר האשה, אז יכולה המשפחה לדרוש ממנו, שישב לה בחזרה את האשה ואת הילדים. מזה אנחנו רואים, כי המקדום מכר הנהו היסוד היחיד, שעליו נשענת פה זכות האב בנוגע לילדים⁽¹⁾.

שלטון האב מקבל בזמנים המאוחרים חזק גדול מצד הרת. לפי הרגיל, נצבת האמונה המוסקית בקרב החברות, המיוסדות על זכות-האם, לשטן על דרך התפתחות יחסי הקרבה החדשים. הילדים הם, לפי מושגי האמונה ההיא, ילדי המוטם של ראם ולפעמים קרובות נמצאים המוטם של האם והמוטם של האב ביחסי שנאה ואיבה זה לזה. ועוד זאת, להכניס את הילדים בעת ובשעה אחת לתוך שתי רשיות: לתוך רשות הקלן של האב, מנקודת השקפת המצב החברתי, ולתוך רשות הקלן של האם, מנקודת-ההשקפה של האמונה, — הדבר הזה דורש הפשטה שבליה במדה מרובה, שאין דעת האדם הטבעי מוכשרת לה. החברה הקדמונית מתגברת על המכשול הזה, בהכניסה את האשה החטופה או הקנייה לתוך רשות הקלן והמוטם של הבעל. הילדים הנולדים אז הם מכל נקודת-ההשקפה האפשריות ילדי משפחת האב. אצל שכמי השחורים, היושבים בניציאה והנמצאים עתה בתקופת המעבר מיחסי הקרבה של האם ליחסי הקרבה של האב, נחשבים אשת המנהיג הראשונה וילדיה לקנין הקלן והמוטם

⁽¹⁾ Mc. Lennan, "The Patriarchal Theory", עמוד 320.

דרוש, שהי הבעל לא אך מכנים לתוך רשותו את האשת והילדים, כי אם גם מחזיק אותם בתוך רשותו במשך כל ימי חייו. אם יעזוב אותם לנפשם או ישלחם בחזרה לתוך משפחת האם או אי־אפשר הדבר, שיתבצרו יחסים חדשים במקום היחסים הישנים, המיומדים על זבות־האם. על כן דרוש, שימצא לו הבעל והאב איזה מעם חדש, מלבד החטיפה, אשר ימריץ אותו לשמור בכל ימי חייו את האשה ואת הילדים. המעם הזה יכול להופיע על אחת מהמדרגות היותר שפלות של התפתחות חיי החברה, אם יכיר הגרוד־הקלן ויעריך את התועלת הגדולה הצפונה לו בגדול הילדים. אח"כ, בתקופת התחברות השבטים, עת יסדרו אישי החברה סדרים חדשים ויותר טובים בהנהגת המלחמות ועת יכירו את ערך התועלת היוצאת להם מעמל הנשים העובדות את האדמה, תהינה הנשים החטופות והילדים הנולדים מהן לקנין כ"כ נכבד ורבי־הערך אצל רשבים, עד שקרובי הבעל יכולים לאלץ ולהכריח אותו לשמור כל ימיו את האשה ואת הילדים, אם גם כחלה בס נפשו ורוא רוצה לנרשם טעל פניו. אבל בכח היותר גדול יפעל המעם הזה רק אחרי שילד בחברה הצורך להשתמש בכחות הילדים הקטנים למטרות עבודה ומלאכה. הגברים, הרואים כי פעולותיהם במקצע העבודה והמלאכה נכבדות הרבה יתר מפעולות הנשים במקצוע הזה, מתאמצים, בתנאים המוכשרים לכך, להשאיר בתוך רשותם את העיזרים הקטנים הדרושים להם במספר היותר גדול. הצורך הזה יכול לדולד עוד בתקופת הציד, — במקומות, שהנאי הציד קשים שם ביותר. אבל לפי הרגיל הוא נולד רק אחרי שיכניע האדם לו את בעל־החיים. גדול הכרמות, המביא לאדם מיונות משובחים ומרובים לפי ערך, נעשה לעסק חשוב ונכבד, המסוגל לעורר קנאה והתחרות. החת ההשפעה הזאת מתעוררת בלב האדם השוקה חדשה להרבות ככל האפשר עדרים ורועים, בכדי להוריש את כל אלה בתור קנין פרטי לדור שני.

במדה שחלך ערך הנשים והילדים הלך ועלה בעיני הגברים ועבודת החרשת משכה יותר ויותר את הלבבות מהמלחמה, במדה זו לקחו את מקום נשואי־הרטיפה — הנשואין ע"פ הקנין,

ויסודי מצורת ההתקשרות היותר קרמונית, שבה היו יחסי הקרבת נמנים מצד האם, ואשר mot'a הוא שריר ופליט ממנה. בהראשונה היתה האשה בוחרת לה איש ומחליפה אותו באתר לפי רצונה; בהשנית הפקעה האשה מוכותה הראשונה, שהיתה לה להיות אדונה לעצמה ולעשות את מעשיה לפי רצונה, וזכות הצירוש נמסרה בידי האיש לבדו; בהראשונה היתה האשה מכניסה את האיש לתוך אהל, לתוך משפחתה ועמה; בשנית היא הולכת אחרי האיש לשבת באהלו הוא ובקרב עמו; בהראשונה היו הילדים כהנדלים ומתחנכים תחת השגחת קרובי אמם ומתיחסים אל האם ביחס קרבת-הדם; בשנית הם נשארים לחיות במשפחת האב ומתיחסים ביחס קרבת-הדם אל האב¹.

התבדלות הזוג מעל קרובי האשה, אם גם היא יוצאת אל הפועל לא על ידי חטיפת האשה, כי אם ע"י אינו מבה אחרת, יכולה להוליד בכל זאת את התולדות המובאות למעלה. שר הצבא פאואל, בדברו על אדות תקופת המעבר מיחסי זכות-האם ליחסי זכות-האב אצל ההודים באמריקה, כותב את הדברים האלה: עיבודות רבות מעידות, כי עסק הציד והעסקים האחרים הרוטים לו מסודרים אצל קלנים רבים באופן כזה, שהנכרים יוצאים המיד לדרך בלית נשותיהם וילדיהם. במצב הזה עובר השלטון במשפחה על פי הכרח לידי הבעל והאב. את המעבר הזה אנחנו מוצאים אצל השבט פואקלי, המיוסד על מוסדות זכות-האם ואשר יחסי הקרבה נמנים בו מצד האמהות; מסבת מיעוט המים במקומות מושבותיהם המסירים, מוכרחים קלני השבט הזה להתחלק כפעם בפעם ולהתפזר במקומות מרוחקים מרחק רב ממרכז ארצותיהם לעבוד שם את האדמה. התוצאה היוצאת ממצב-הענינים הזה הוא, כי הנהגת המשפחה וחנוך הילדים מוצאים על זמן ידוע מתוך רשות קרובי האם.

ואולם החטיפה כישהיא לעצמה, וכן גם שאר המעשים המפרידים בין הזוג ובין קרובי האשה כשהם לעצמם, אינם מספיקים עוד לשנות את יחסי הקרבה. להכלית השנוי הנת

¹ ("Kinship and Marriage in Early Arabia" עמ' 74, 75).

ידיהם. היחס הישר הזה בין זכות־האב ובין נשואי־החטיפה הוא דבר ודאי, אשר כל הסופרים מודים עליו בפה מלא. הפרופ. פילורי (האר לנו בשרד נאמן חברות אחדות, הנמצאות בימינו ובדורותינו בתקופות המעבר מקדרי זכות־האב אל סדרי זכות האב, תחת השפעת מנהג חטיפת־הנשים. אצל שבטים אחרים משבטי הפלגים, היושבים על האיים הבקרים, הולך האיש, לפי הרגיל, אחרי האשה לשבת בביתה ובתוך משפחתה והילדים נחשבים לקנין משפחת האשה. האיש יכול לבוא בכרית נשואים עם שבע נשים, אשר כל אחת מהן נשארת אצל קרוביה לחיות עמו. אבל יש אשר יחמוק לו איש אשה ויביא אותה לתוך ביתו ומשפחתו הוא. במקרה הזה נחשבים הילדים לקנין האב ונקראים על שמו. על האי קנז ועל האי ביתר שוררים גם כן סדרי זכות־האב, אך הם מפנים את מקומם לסדרי זכות־האב בכל פעם, שהאיש לוקח לו אשה בחטיפה, כי במקרים האלה משתעבדים האשה והילדים שעבד נמור להאב 1).

במצב דומה לזה נמצאו יחסי הנשואים לפנינו גם בארץ ערב. הצורות הקדמוניות של הנשואים אצל שבטי המדבר הזה היו: (א: beena; ב: mot'a, הצורה האחרונה היתה התקשורת ומנית, שנתקשרה האשה עם האיש האהוב לה לחיות עמו בביתה ובתוך משפחתה במשך כל הזמן שהיה הדבר לה לרצון, ושאחרי כן גרשה אותו מביתה ולקחה לה אחר במקומו. כל אלה עשתה האנה מבלי אשר הפחד מכל וכל פן יחילל כבודה בעיני קרוביה ובני שבטם. שתי צורות הנשואים האלה פנו לאט לאט את מקומן לצורה חדשה — ba'al, שבה, כאשר יעיד דשם הנקרא עליה, היה האיש שולט על האשה. נשואי ba'al נהפחתו מתוך מנהג חטיפת־הנשים. „יש ראיות והוכחות רבות — אומר רוקקטון קמיט, אשר מפיו אנחנו לומדים לדעת את חיי רמ־שפחה של דערביים, — כי הערביים דקדמונים היו מכבדים את נשואי־החטיפה על פני שאר הנשואים. אנחנו רואים, כי מפוס הנשואים הזה נכרל הכרל עיקרי

1) Journal of the Anthropol. Institut, Tylor (18, ביר 18, ע' 261.

2) Riedel (ע"ע 351, 415, 448.

גדודי-הקלן ואת כתות השבט, התפתחות החקים והמשפטים כצורת מנהגים עכבה במדה ירועה בעד הפעולות הרעות האלה. הוא מתבונן ורואה עוד, כי אפשר להרחיב את גבולי הפעולות של מנהגי החק והמשפט האלה, — כלומר: את בירורי-הדברים, הנהוגים בקרב הקלן ובקרב השבט בנוגע לכל התנגשות ומריבה פרטית, — גם על מריבות השבטים זה עם זה. הנסיון הראשון להרחיב את גבולי פעולת המנהגים האלה, הנעשה בשעה אחת עם נסיון אחד — להתקין סדרים חדשים בצבא ובחברה — הוא הצעד הראשון על דרך התחברות הפעולות, הנוגעות לעניני המלחמה, הפעולות, הנוגעות לעניני החקים והמשפטים, ורפעולות, הנוגעות לסדור החיים הפנימיים, עם הפעולות, הנוגעות להסתגלות החיצונית, התפשטות שלטון אחד על עניני המלחמה ועל עניני החיים האזרחיים, התפתחות החקים והמשפטים מצורת מנהגים לצורת דינים והתרחבות הגבולים, שבהם יפעלו החקים והמשפטים, על ידי השכל רחברתי והכרת-דעצמות החברתית, — זוהי התחלת השלטון המדיני האמיתי.

על כל מדרגה ומדרגה במדרגות ההתפתחות החברתית יכולה החברה לעבור מהחמים, המיוסדים על זכות-האם, אל אותם, המיוסדים על זכות-האב. המעבר הזה נמצא לפעמים עוד אצל הקלגים-הגדודים ולפעמים הוא יוצא אל דפועל רק אחרי התאגד השבטים, המיוסדים על כווסדות זכות-האם, לאגודה אחת (1). הצעד הראשון על הדרך הזאת הוא מנהג הסיפת-הנשים. במשך כל הזמנים שהבעל חי בתוך משפחת האשה, כאשר היה הרבר בנשיאי beea, נחשבים הילדים, כמובן, לקנין הקלן של האם ונקראים על שמה. טבע הדברים מחיב נ"כ, כי יהיו ילדי האשה החטופה נחשבים לקנין קלן האב במשך כל הזמן, שהאב רוצה להשאירם אצלו ביחד עם אמם, וכי יהיו נקראים על שמו, עד אשר יגדלו ויתבשרו לדאוג בעצמם לנפשם ולהתפרנס מעמל

הזכרון והחוש החברתיים, שנתפתחו כבר במדה ידועה בראשית ימי החברה, מהפתחים עתה במדה יתירה ונעשים לשכל חברתי והכרת-עצמות חברתית. יחסי השלמים והקלנים נעשים לענין ההסתכלות והמחשבה האנושית. עד עתה היו סדרי החברה נבראים אך ורק ע"י המקרה, החקיקה, התרגל והכח. מעתה שם האדם אל לבו, כי יש אפשרות להתקין סדרים בחיי-החברה בדרך חדשה — ע"י רבנה שכלית ובירור דברים. בה בשעה אפוא, שהשכמים המאוחדים מכבד על פי דלאום והלשון, מתאחדים עוד על פי ההכרה, שיכירו כלם את עצמיתם דאחת, כאותה שעה גולדים כל התנאים, הדרושים להרכבה המאוחדת של היסודות החברתיים, וגם להתפתחות הבניה החברתית במדרגה גבוהה ביותר.

מסבת הסכנה, הנשקפת לכלם מצד שכמים אחרים, מתחברים השכמים האלה לפעמים זה עם זה ויוצרים אגודה גדולה חדשה המכוונה לתכלית החזקת המעמד המדיני או לתכלית מלחמית הנופה, והיא — אגודת-השכמים. הועד, העומד בראש כל השכמים המאוחדים דאלה, כהנהגה, ע"פ דרוב, כמנהיג-השכמים הראשיים, ולפעמים נכנסים אל היכו נם מנהיגי הקלנים. לפעמים בוחרת לה אגודת-השכמים כקרבה מנהיג ראשי אחד או מנהיגים ראשיים אחרים.

בתוך הועד, העומד בראש אגודת-השכמים, ובתוך אגודת-השכמים בעצמה מתהווה בראשונה השלטון המדיני ומתחלת התפתחות מסרת מדינית אמתית.

כי המטרה, אשר אליה השאף אגודת-השכמים, היא כפולה: ראשית שואפת האגודה הזאת, כאמור למעלה, לסדר סדרים חדשים, יותר טובים ורצויים להכלית הדגנה וההתנפלות המדינית. דמטרה השנית, שאליה שואפת האגודה, היא נכבדה ורב-תועד לא פחות כהראשונה, האדם רואה, כי דמלחמות, שהשכמים המקורבים נלדמים זה עם זה, כפוגעות ומאבדות חנם את דכחות, הדרושים להשכמים האלה בכדי שיוכלו להדויק מעמד בפני אויביהם המשוהפים. הוא יודע, כי בוכנים דמוקרטים ביותר היתה הנקמה דפרטית לכבה, שדחלישה בפעולותיה הרעות את כחות

חדשה רבתי-הערך כאר — את הוועד של השבט. בשבטים אחרים בותר הוועד הזה מקרבו מנהיג ראשי. ועד השבט איננו ועד של מושלים, כמובן הרגיל של המלה. הוא אינו מנסה להתערב בענינים רפנימים של הקלן או אנודות-האחים, הענינים הנכנסים תחת גדרו הם יחסי רשבט אל שכניו והכניות-המלחמה. בכל הנוגע לענינים האלה הוא פועל את פעולותיו בלי דגבלת בתור שליט ראשי. בקרב הוועד של השבט מתפתחת המסרת הנוגעת לעניני המלחמה.

השבט, המיוסד על מוסדות זכות-האם, יש לו אפוא בניה סוציאלית מפותחה במדה רבה, אם גם לא נפרדה לגמרי מעל ההרכבה הסוציאלית שלו. באמת משועבדה הבניה הזאת במדרגה היותר רבה להרכבה הסוציאלית. ראשי-הבתים והזקנים (סחמים) מושלים בשבט ככח מעמד המיוחד במשפחה. שאר נושאי המשרה שבשבט קשורים אחד אל אחד, באופן זה או באופן אחר, בקשרי קרבת-המשפחה. לאחרונה, בנית-השבט המתוארה למעלה כחגכת ומכשירה את השבט להיות ברמשך דומנים לאחר מחלקי צביר חברתי יותר גדול-העם, היא משמשת בתור אמצעי להתפתחות המאותרה של ההרכבה הסוציאלית.

השבטים, המתרבים באוכלוסים במדה יתרה, מהחלקים לפעמים כל אחד לשבטים קטנים אחרים. בבקרים האלה נכנסים חברי הקלן האחד בתור חברים לכל אחד ואחד מהשבטים החדשים. הקלנים של השבט המקורי, הקשורים זה עם זה בקשרי קרבת המשפחה, נכנסים אפוא בכלל כל השבטים. השבטים האלה, המקושרים האחד עם השני בקשרי הקלנים, החדברים בשפות דומות, שאין ביניהן כל הבדלים עיקריים ויסודיים, והשומרים בזכרונם מסרות ע"ד מוצא משותף, — נהפכים בהמשך הזמנים ללאום אחד מיוסד על מוסדות זכות-האם, הודות להתפתחות המאותרה של השכל החברתי.

(1) שם, עמוד קל"ג, קל"ד

השכט את אנשיו המצוינים למקום מנוחתם. בשבט סיניקה היו חברי אגודת-האחים, שממנה יצא דמנוח, נוהגים ללכת אחרי הארון להספיד את המת ולקונן עליו, בעוד שחברי שאר אגודות האחים היו משגיחים על הסדר החיצוני בהלויה. ההתשפעת אגודות האחים נוצרו בתוך השבטים האגודות הפרטיות הנסתרות, העמוקות, על פי הרוב, בעיני הדת.

בשעה שהבית הנהו בעיקרו אגודה למטרות הכלכלה, הקלן — אגודה למטרות החקים והמשפטים ואגודת-האחים — אגודה למטרות הדת, — הנה השבט הוא בעיקרו אגודה למטרות המלחמה. סדרי-החיים של השבט, הנוגעים לעיני המלחמה, נשתלשלו בדרך ישרה מהצורות דקדמוניות של ההתנגשות והם טובים ורצויים מאד לתכלית ההפתחות אומץ-הלב וכשרון-ההנהגה אצל היחיד, אם יתעורר אחד באישי השבט לעשות על דעתו ועל רצונו איזה מעשה נכבד בנוגע לחיי הכלל, הוא יכול למצוא בכל עת ובכל שעה נתיבות בלב אנשים רבים. "אצל שבטי ההודים יכול כל איש ואיש, אשר רוח נבונה מתנוססת בלבו, להזעיק אליו רבים מאנשי הקלן הסובבים אותו, אשר יתגרבו ללכת עמו למלחמה. הוא מביע את רצונו במחול המיוחד, שהוא מרקד לעיני העם — "במחול-המלחמה". אם יעלה בידו למשוך אחריו אנשים רבים, אשר יביעו את הסכמתם עמו, בהתחברם אל מחולו, אז הוא ממחר לצאת עמם לדרך בחפזון גדול, כמרם שיוכלו הלבבות להתקדר שנית"¹). כשיצליחו במלחמה יכול האיש המנהיג לשעשע את נפשו בתקוה, כי צבאות הקלן יתנו אותו עליהם לראש ולמנהיג בכל מלחמותיהם. אנשי המלחמה אשר בקרב השבט מתחברים אפוא זה עם זה ברצון ובדעת ויוצרים בקרב כל קלן וקלן חברה הקרית מקינת למטרת המלחמה, הרומה לחברת הדתית, אשר בקרב אגודת-האחים.

ראשי צבאות הקלנים מתחברים יחדיו ויוצרים מצרם אגודה

¹ שם, עמוד קי"ז, קי"ח.

האחים מתיחסים בפועל לקלנים שונים, האיסור הזה מתבטל אך מעט מעט. אנודת-האחים מוסרת לידי הקלנים המיוחדים את החלק היותר גדול מעניני החקים והמשפטים, אשר לפנים היה הקלן המקורי מתעסק בהם, ומשארת אצל עצמה את עניני חייה הקהל והדת ואת עניני המשפטים הנכבדים ביותר.

בהיות אחד השבטים מחובר כאנודת-אחים אחרות, יוצאות האנודות האלה כפעם בפעם בשעשועים הכלליים של השבט אשה נגד רעותה ותוקעות כף ומתערבות לנצח במשחק אשה את רעותה. שבט ההודים קיניקה היה מחובר משתי אנודות-אחים, בכל פעם ופעם, בהתאסף אנשי השבט יחדו להשתעשע במשחק דברורים, היתה כל אנודה מעמדת על שדה המשחק כששה עד עשרה אנשים, שהצמינו ביחוד במשחק הדברורים. במרם התחיל המשחק היו אנשי כל אנודה מביאים כלי-בית יקרים וכלי-נשק ותבשומים ושאר חפצים יקרים ומניחים אותם משני עברי שדה המשחק מזה וזוה תחת משמרת שומרים מיוחדים, שהופקדו מצד כל אנודה. החפצים האלה היו ממלאים מקום-ערבון. המשחקים נחקו בהתעוררות הנפש, והרואים הביטו אל המשחק ברתענינות גדולה ויחכו להוצאותיו בקצר נפש, כמו שמחכים להוצאות מלחמה¹).

בהרצח אחד מאישי האנודה בקרב האנודה בעצמה, מתאספים אנשי הקלן של הנרצח למבס עצה לנקום את נקמת הדם. אנשי דקלן של הרוצח מתאספים גם הם לאספה ומבקשים עצה לגול מעליהם את האשמה דרובצת עליהם. ואם האיש הרוצח והאיש הנרצח הגם לא אך מקלנים שונים, כי אם מאנודות-אחים שונות נוהגים, שהקלן של הרוצח יקרא לאספה את כל הקלנים האחים להועץ יחדו בדבר. במקרה הזה נתונה הזכות להוציא משפט רק לאנודת-האחים בלבד²).

אנודת-האחים, בתור אנודה, דשומרת ביחוד את משמרת הכסדת דהית, נוטלת מקום בראש בהלוויות, אשר ילוה

¹ League of the Iroquois, Morgan (1 עמ' 294.

² Ancient Society, Morgan (2 עמ' 95, 96.

מלבד מה שהקלן שימר את משמרת המנהגים הנוגעים לעניני הנשואין וקבלת הורים והנכרים אל תוך המשפחה; מחלק את האדמה המשותפת בין הבתים המיוחדים, מפקח ומשגיח על העבודה ועל המסחר, — עוד הוא בא כפעם בפעם להכריע בין אנשים, אשר יש להם איזה ריב ומדין רב־הערך זה עם זה. הוא אוסר באיסור חמור את הנקמה הפרטית בתוך גבולי הקלן, אבל הוא עוזר מצדו לפעמים קרובות את כל הרוצה להתנקם באיש זר וגברי. במקרים רבים אסורה הנקמה גם על אנשי קלנים שונים, על יסוד תנאים מותנים מראש והמכמה הפשית משני הצדדים.

אם אין בקרב הקלנים אגודות־אחים פרטיות, אשר תעסקנה בעניני חיי־הקהל והדת, אז לוקח הקלן על עצמו עוד לערוך ולסדר את השעשועים הפומביים ואת עניני עבודת הקרש.

באופן הזה נוצרת בקרב הקלן מסרת נכבדה חדשה, הנבדלה והנפרדה משאר המסרות, — היא המסרת כדבר המשפטים והחקים. הזכות לבאר ולפרש את דברי המסרת הזאת נתונה לזקנים (סֶקְמִים), אשר הקהל בוחר בהם מפני זקנתם ובינתם היתרה. בהמשך הזמנים מתפתח ועדי־הזקנים הזה ונעשה למחלקה גדולה מיוחדת, המנהלת את אנשי הישוב בכל הנוגע לעניני החקים והמשפטים.

בהתפתחות השבט המיוסר על מוסדות זכות־האם יש, אשר לפעמים מתרבה אחד הקלנים באוכלוסין יותר מן המדה, ומפני זה הוא מתחלק לחלקים. כעבור זמן ידוע נהפכים החלקים הקטנים האלה, הודות ללידות החרשות, לקלנים שלמים ועיוסדים ברשות עצמם. הם קוראים אז לעצמם בשם קלנים־אחים ומתאגדים לאגודה של אחים. האגודה הזאת מסלאת או את מקום הקלן הראשון והמקורי ולוקחת על עצמה לשמור את משמרת הענינים של הקלן המקורי, אשר נשארו אצל הקלנים החדשים בתור ענינים כלליים ומשותפים. במשך זמנים רבים מתקים בכל הקפו האיסור הישן ברבר נשואי־הבית, למרות מה שאישי אגודת־

אשר מסביב יקחו להם את החפצים האלה ויניחו תחתיהם חפצים אחרים⁽¹⁾. אבל בעת שהחברה צריכה לעשות איזה עסק נכבד ויוצא מגדר הרגיל עם שכניה, או היא שולחת אליהם צידים מיוחדים, אשר ישאו עמם את החפצים. המשאדומתן של הצידים עם השכנים אינו בעיקרו אלא משאדומתן מדיני, המתבסס באשר המסחר. צירי החברה החזקה לוקחים הרבה ונותנים מעט. המנער ומשא הוזה הוא מנקודת השקפתם של צירי החברה החזקה חציו מסחר וחציו גול. מנקודת ההשקפה של צירי החברה החלשה הוא — חציו מסחר וחציו מס.

הצורות הקדמונות דאלה של המסחר התקימו, בלי ספק, אצל רבים מהקלנים, אשר בקרב כל גרור וגרור במדבר שנתאגרו זה עם זה להיות לשבטים. הגרורים הפשוטים של זמננו עומקים גם הם במסחר באופן הזה. מזה יוצא, כי גם אחרי שכבר נוצרו השבטים יכלו הקלנים של השבט אחד לעשות מסחר וקנין איש עם רעהו. יבאמת, היה נהוג המסחר בין הקלנים בקרב כמה וכמה שבטים משבטי ההורים האמריקנים⁽²⁾. אחרי אשר היה המסחר להרגל, הופיעו בתור תולדה מוכרחת מההרגל הזה החליפים והמנעדומשא המסחרי בין הבתים המיוחדים ובין האנשים המיוחדים, אשר בקרב הקלן האחר. כמעט בכל השבטים, המיסורים על זכות-האם, נתפתחו יחסי המסחר הפרטי הזה ויגיעו למדרגה גבוהה מאד. הקלן מכנים תחת השגחתו את כל עסקי המסחר הפרטי. הדבר הזה הוא מובן ומבועי: כי הקלן בעצמו עסק במשך זמנים רבים בעניני מסח ומסחר; הדבר הזה הוא גם כן נחוצ: כי תחת השיחת הקלן נמצאים בכלל כל יחסי האדם לאדם.

⁽¹⁾ „An Historical Relation of the Island, Tennent's Journal, Lander וגם; 123 עמוד, Knot; 440 עמ' „Ceylon" of an Expedition to explore the course and termination of the Niger" חלק ג' עמוד 161; וגם „Village communities", Maine, 193-191 עמוד.

⁽²⁾ „Sixth Annual Report of the Bureau of Ethnology, Osage Traditions, Dorsey 1885-1884, 379 עמוד.

שמה כחופי לשון-הים המקסיקני. תבשיטים, מקטיות וכלים שיניים אחרים, אשר מוצאם בודאי כארץ מציווקה, נמצאו בחבל אדמת נירצ'רסי, שהרונים עשויים מקליפות של קונכה, אשר הוצאו כחופי האוקינוס השקט, נמצאו בבקעת מיסיסיפי. חצים עשויים מציר-העורב⁽¹⁾ אשר מוצאם בחבל אדמת אורינון או כמרחקי דרומית-מערבית, נמצאים בזמננו לפעמים קרובות במזרח הרחוק, מעבר להרי האלפים. בלי-בית וכלי-נשק מנחשת, אשר נעשו בסביבת האנטי-העליון, נמצאו פעמים רבות במדינות המזרח.

יחסי המסחר נשתלשלו מתוך יחסי המלחמה, ומסכה זו חושב האדם המבטי מנקודת השקפתו לנחון למסור איתם אל תחת השגחת הקהל. על ידי השלל והבזה, אשר שללו ואשר בזו בני-האדם הקרמונים בפעם בפעם בכלי-נשק, בכלי-בית ובמזונות בימים הרחוקים, שקדמו להתיצרות השכמים, הכיר כל גרוד וגרוד את תוצאות עבודת הגרורים האחרים ואת התועלת הצפונית למענו בתוך החליפים. הצעד הראשון, אשר צעדה האנושיות הקרמוניה על דרך ההפתחות החליפים בשלום, הוא המנדג העתיק, שנשתלשל מתוך יחסי המלחמה: להגיש מתנה ואשכר לבעלי הבח והיכלת. המנהג הזה הוא אחד המנהגים היותר מקובלים בחברות השכמים המבטיים⁽²⁾. הגרוד או השכמ, אשר נפל עליו פחד איזה שכן חזק, משתדל לכפר את פני השכן המסכן דזה במנחה, והוא סקנה לו מרצונו המוב את אותם הנכמים בעצמם, אשר השכן החזק רוצה לקחת אותם לו במלחמה בתור שלל ובו. המעבר מהגשת המהנות אל החליפים האכתיים נעשה על נקלה ובמהירות רבה, אבל הצורה הישנה אינה תולפת עוד מחתים והוא מתקיימת במשך זמנים רבים גם אחרי שכבר נחרוקת מתוכנה. ברצות איזו חברה להקנות לאחרים נכמים וחפצים אחרים משלה, היא שולחת אנשים מיוחדים לשאת את החפצים ולהגיד אותם על הגבול במקום מסוים וידוע, בתקוה טובה, כי השכמים

(1) ציר-העורב = מין מתכת: ראבענשטיין, Обездизин.

(2) ספנסר, יסודי המוציוולוגיה, חלק ד', פרק ד'.

כבוא העת לקצור את הרגן מעל השרה, או לרוש או לעשות איזו מלאכה בבדה אחרת בבית וכשרה, היתה אשת האכר אופה ומבשלת ומכינה ממעמים טובים רבים והאכר בעצמו היה פותח את ידו לרוחה וקונה בעיר הסמוכה יין משובח בכמות גדולה. אחרי זה קרא האכר לשכניו הקרובים והרחוקים, כי יבואו לעזור לו בעבודתו, והשכנים היו באים ועוזרים משוב לב בשמחה על יד בעל הבית לעשות את עבודתו על צד היותר טוב, הדבורה היא הצורה היותר קרמוניה מכל צורות העבודה-המשותפת, הנכבדות פחות או יותר, אשר ידע האדם מימיו. באמצעות הצורה הזאת של העבודה-המשותפת עשו יושבי אמריקה הקרמונים בכל עבודה ובכל מלאכה, אשר דרשה כחות אנשים רבים, בשעה אחת. המטרונה היתה שולחת את הגברים אל היער לצוד ציר או אל הנהר לדוג דגים. אחרי כן קראה לכל הנשים החוקות והבריאות, אשר בקרב הקלן, כי תעורנה על ידה לחרוש או לזרוע או לקצור את הרגן מעל חלקת האדמה המשותפת של הקלן. בהגמר העבודה היו כל הנשים, אשר לקחו חלק בה, מתאספות יחדו לסעודה ולמשהה¹). ובאופן שהיו הנשים עובדות את האדמה, באופן הזה עשו הגברים גם הם את עבודתם בכפר וביער. באמצעות הדבורה בנו הגברים את הספינות ואת הסירות הגדולות, הסיעו והביאו קורות ואבנים גדולות לבנין בתים גדולים שונים, בנו את בניני הקהל, ועשו גדרות סביב הכפרים. בבנין הבתים היו משתתפים האנשים והנשים יחדו; הגברים היו עושים את המלאכה הכבדה ביותר ומשאירים לנשים לעשות את כל המלאכה הקלה. כל עבודה וכל מעשה, אשר דרשו השתתפות אנשים מבהים שונים, נמצאו תחת השגחת הקלן.

הקלן הכנים תחת השגחתו גם את עניני המסחר המשותפים. היהודים באמריקה הצפונית עסקו במסחר במשך זמנים רבים. בזמננו נמצאו באדמת ויסקונסינג קליפות של קונבה ותכשיטים עשויים מהקליפות האלו, אשר לפי כל הדעות הובאו

¹ Wyandotte Gouwernem, Powell

מנהר קולומביה בצפון ועד לשווקיהם המקסיקני בדרום.
 בצד מסרת בדבר יחסי המשפחה והמסרת בדבר כלכלת
 הבית נתבצרה באגודות הביתיות גם המסרת בדבר כשלחיהיד
 והמלאכות. כל אחת ואחת מהאגודות האלה היתה עוסקת לפעמים
 במלאכה או במלאכת-מחשבה מיוחדת. סיפר אחד, אשר כתב על
 אדות חיידהחברה של שבטי זוגני המציא לנו דוגמה מלבבת
 בנוגע לענין שלפנינו. כל המשפחות עסקו שם ביצירה כלי חרס,
 אבל ההבדלים בכשרונות ובמעשים הביאו לידי הסתעפות המלאכה
 האחת הזאת לסעיפים שונים. "הבית האחד היה עוסק בעשית
 חציבות (Dreifuss, треножники) יפות, הבית השני — בעשית כלים
 קטנים, הבית השלישי — בעשית גופי בעלי-חיים, ואשה אחת
 נתפרסמה בכל הסביבה על אשר השכילה לעשית מחמר קליפות-
 קונכה יפות". הרבדלים בבריאות-הגוף ובכח-הפעולה, בכשרונות
 השכליים, בחריצות-הידיים ובטעם משפיעים את השפעותיהם על
 הסתעפות המלאכות.

ההשגחה הכללית על האגודות הביתיות בקרב השבט,
 המיוסד על מוסדות זכוה-האם, שיכת לקלנים (אגודות-המשפחות).
 הקלן נותן זכויות ומטיל חובות. הוא מבאר ומפרש לפי רוחו
 ומבינתו את המנהגים והחקים הכלליים בדבר הנשואין וקבלת
 הזרים אל תוך המשפחה ומצוה במפגיע על המשפחות לסור
 למשמעת החקים והמנהגים האלה. לפעמים קרובות הוא סחוק
 בידיו אחוזות אדמה גדולות בתור קנין כללי של אנשי הקלן.
 אדמת השבט מתחלקת כלה לחלקים, חלק חלק לכל אחד מהקלנים
 שבשבט, ואחרי זה מחלקים הקלנים כל אחד את אדמתו
 לחלקים קטנים ונותנים לכל בית ובית חלק אחד לעבור אותו
 ולשמרו.

אנשי הבית עובדים את אדמתם בחבורה אחת. ההתחברות
 הזאת לובשת לפעמים יותר קרובות את הצורה הנודעה באנגליה-
 החדשה ובשאר מקומות בשם הדבורה: בראשית ימי הישוב
 באנגליה-החדשה נתפשט שם המנהג הזה: בכל פעם ופעם,

החדרים המיוחדים, המיועדים לשיבת רישפחות המיוחדות. באמצע המסדרון הוקמו על הקרקע בשורה אחת ישרה וארכה הכירות, אשר בהן הבעירו את האש, כירה אחת לשתיים או לשלש או לארבע כשפחות. אוצרות המזונות היו כשותפים לכל אנשי הבית. המזונות, שהיה כל אחד ואחד מאנשי הבית מוצא בצאתו לציד החיות והעופות או לדיוג הדגים או לעבודת השדה, נחשבו לקנין כללי של הבית, אשר יש לכל אחד ואחד מאנשי הבית חלק שווה בהם¹). בראש הבית המשותף היה עמדה המטרונה, עקרת-הבית, אשר משלה בכל הנוגע לכלכלת הבית, אשר חלקה את העבודה בין אנשי הבית, ואשר השגיחה על העובדים. חובתה הראשית היתה: לפקח על הנשים העובדות את האדמה השיבת לאנשי הבית בתור קנין משותף. שררהצבא פואואיל כותב בנוגע לשבט הוואנדרומים את הדברים האלה: „ראשי הבתים נושאים על עצמם את האחריות בעד ההשגחה, שהם משגיחים על עבודת האדמה, ואם לא ימלאו כהגון את החיובות, המוטלות עליהם בנוגע לזה, אז יקרא אותם ועדיהוקנים העווכר בראש השבט אליו לכשפט”²). מלבד החובות האלה, המוטלות על המטרונה, היתה עוד חובה אחת מוטלת עליה — לפקח על הגברים, שיביאו עמם מהציד בשר חיות ועופות ודגים בכמות מספקת. לאחרונה, היתה המטרונה מחלקת גם את המזונות בין אנשי הבית. אחרי שהוכנה הארוחה הכללית על הכירות, היו קוראים למטרונה, והיא היתה מחלקת את הארוחה ונותנת לכל משפחה ומשפחה את כמות המזונות, הדרושה לה, לפי מספר הנפשות³).

החדרים המחווקנים האלה התקיימו אצל השבטים המפותחים ביותר, כשבט סיגיקה ושבט הוואנדרומים, אבל בשני קצות התקיימו גם אצל שאר שבטי ההודים, מלבד השבטים השפלים ביותר, —

¹ Houses and House Life of the Am. Aborig., Morgan

עמוד 64.

² Wlandotte Goowernem., Powell

³ op. cit. Morgan עמוד 65.

הלום ד ביה דיה דהיה). לפי דמדת, שעליה עומד רבות
במה אמרה אקדושה, עשרה רמזיה על אלה ששלו הצורות
ההיות של הנשוא, — על הנשוא של הדין וההנהגה, על
הנשוא של רביהגברים או על הנשוא של רביהנשים. צורת
הנשוא של הדין וההנהגה הוא הצורה האמצעית בין שתי הצורות
ראשית הקצוות. הענין הכלליהלה, שחללה את כבוד
הדין הדין, היא הכנה שחללה גם את צורת הנשוא של
רביהגברים. בארץ בי ב. שחכמים היסעים קראים לה בצדק
בהם איך רבת הגברים, שחוקים רק דענים וחללים במהר רב
הגברים. ענין הענין הדין, אשר כענם האקדמי טיב לפי
עק, שהם דקה לים איש את אשרו הדיןהיה). העשר
סנה את כבוד רביהנשים, השמים, הישמים באיציט טובות
ומידיה, כחל, השמים, הישמים באפריקה התיכונה או
בפלמנה, שחוקים, לפי הדגל, במהר רביהנשים; והמנהג
היה ענין היה מה גם אצל ארבעים שנים ששמי החרים אשר
באפריקה).

החיים לאקניזיים ככתובים בתוך הבית במדרים ישרים.
בקרוב דשכמים, המייכדים על זכותהאם, כסורה הפיסת כל בית
ובית, לפי הרגיל, בידו אשה אחת, אשר החובות המוטלות עליה
גדולות מאד, לפי הרגיל. אצל רבים משכמי ההודים האמריקנים
היה נהוג הבנהג, שכל משפחה ומשפחה (האיש, האשה והילדים)
תחיה לבדה בכוכה (וִיגֵס) קמנה מיוחדת. אצל אחרים כהשכמים
ההודים-האמריקנים היתה ראנידה רכיתית מחוברת ממשפחת
אחרות — מחמש עד עשרים — אשר ישבו יחדו בבית גדול אחד,
שהיה נקרא בפי שבמי האירוקוים בשם „הבית-הארון“. בתוך
הבית-הארון היה עובר לארך כל רבית, בקצהו האחד עד קצהו
השני, מסדרון ארוך וצר, אשר משני עבריו מזה ומזה נמצאו

המסמכה היא מגודת סבעית של קרמית-דס. הבית הוא מגודת סלכותית, אקונומית בעיקר. המתר.

358 עמוד , 1884 , כרך ז' Revue d'Anthropologie, Deniker (1)

(2) **למורנה: The Evolution of Marriage**, עמוד 86 לכמה.

החדרים המיוחדים, המיועדים לישיבת המשפחות המיוחדות. באמצע המסדרון הוקמו על הקרקע בשורה אחת ישרה וארכה הכירות, אשר בהן רבעירו את האש, בידה אחת לשתים או שלש או לארבע משפחות. אוצרות המזונות היו כשותפים לכל אנשי הבית. המזונות, שהיה כל אחד ואחד מאנשי הבית מוצא בצאתו לציד החיות והעופות או לדיוג הדגים או לעבודת השדה, נחשבו לקנין כללי של הבית, אשר יש לכל אחד ואחד מאנשי הבית חלק שווה בהם⁽¹⁾. בראש הבית המשותף הזה עמדה הסמלונה, עקרת-הבית, אשר משלה בכל הנוגע לכלכלת הבית, אשר חלקה את העבודה בין אנשי הבית, ואשר השגיחה על העובדים. חובתה הראשית היתה: לפקח על הנשים העובדות את האדמה השיבת לאנשי הבית בתור קנין משותף. שר-הצבא פואואיל כותב בנוגע לשבט הוואנדרומים את הדברים האלה: „ראשי הבתים נושאים על עצמם את האחריות בעד ההשגחה, שהם משגיחים על עבודת האדמה, ואם לא ימלאו כהונן אח החובות, המוטלות עליהם בנוגע לזה, אז יקרא אותם ועד-ההקנים העומד בראש השבט אליו למשפט”⁽²⁾. מלבד החובות האלה, המוטלות על הסמלונה, היתה עוד חובה אחת מוטלת עליה — לפקח על הגברים, שיביאו עמם מהציד כשר חיות ועופות ודגים בכמות מספקת. לאחרונה, היתה הסמלונה מחלקת גם את המזונות בין אנשי הבית. אחרי שהוכנה הארוחה הכללית על הכירות, היו קוראים לסמלונה, והיא היתה מחלקת את הארוחה ונותנת לכל משפחה ומשפחה את כמות המזונות, הדרושה לה, לפי מספר הנפשות⁽³⁾.

הסורים המחקקים האלה התקינו אצל השבטים הכפותחים ביותר, כשבט סיגיקה ושבט הוואנדרומים, אבל בשנוי קצת התקינו גם אצל שאר שבטי הדורים, מלבד השבטים השפלים ביותר, —

⁽¹⁾ Houses and House Life of the Am. Aborig., Morgan

עמוד 64.

⁽²⁾ Wiandotte Goowernem., Powell

⁽³⁾ op. cit. Morgan עמוד 65.

הלויים זה בזה יותר ויותר *). לפי המדרגה, שעליו עומד הבית בתור אגודה אקונומית, עומדת המשפחה על אחת משלש הצורות הידועות של הנשואין, — על הנשואין של היחיד והיחידה, על הנשואין של רבוי-הגברים או על הנשואין של רבוי-הנשים. צורת הנשואין של היחיד והיחידה היא הצורה האמצעית בין שתי הצורות האחרות הקיצוניות. העניות הבלתי-רגילה, שהולידה את מנהג הריגת הילדים, היא הכבה שהולידה גם את צורת הנשואין של רבוי-הגברים. בארץ מי ב ט, שההכמים הנוסעים קוראים לה בצדק בשם ארץ רבת הגברים, מחזיקים רק העניים והדלים במנהג רב-הגברים. עמי הרועים הנודדים, אשר מצבם האקונומי טוב לפי ערך, נוהגים לקחת להם איש איש את אשתו המיוחדת *). העשר קטנה את מנהג רבוי-הנשים. השבטים, היושבים בארצות טובות ומבורכות, למשל, דשבים, היושבים באפריקה התיכונה או בפולין, מחזיקים, לפי הרגיל, במנהג רבוי-הנשים; והמנהג הזה עצמו היה נהוג גם אצל ארבעים שבטים משבטי ההודים אשר באמריקה *).

החיים האקונומיים כמתדרים בתוך הבית בסדרים ישרים. בקרב השבטים, המיוסדים על זכות-האם, מסורה הפיסת כל בית ובית, לפי הרגיל, בידי אשה אחת, אשר החובות המוטלות עליה גדולות מאד, לפי הרגיל. אצל רבים משבטי ההודים האמריקנים היה נהוג המנהג, שכל משפחה ומשפחה (האיש, האשה והילדים) תחיה לבדה בכוכה (ויגנס) קטנה מיוחדת. אצל אחרים מהשבטים ההודים-האמריקנים היתה האגודה הביתית מחוברה ממשפחה אחרות — מחמש עד עשרים — אשר ישבו יחדו בבית גדול אחד, שהיה נקרא בפי שבטי האירוקוים בשם „הבית-הארוך“. בתוך הבית-הארוך היה עובר לארך כל הבית, מקצהו האחד עד קצהו השני, מסדרון ארוך וצר, אשר משני עבריו מזה ומזה נמצאו

* המשפחה היא אגודה סבעית של קרובי-הדם. הבית הוא אגודה פלאכותית, אקונומית בעיקר. המהר.

¹) Revue d'Anthropologie, Deniker כרך ו', 1884, עמוד 258.

²) למורנה: The Evolution of Marriage, עמוד 86 לפחות.

למנהגי העבודות וגולה־הנשים. ההיסטוריה מוכחת, כי תנאים דומים לאלה הגבילו גם את דבר התיצרות השבטים הקדמונים, אשר עוד לפני אלפי שנה נתפתחו במדה מרובה מאד ויהיו לעמים גדולים ומנומסים.

הקונגריגציה הזאת, המביאה לידי התיצרות חברות שבטים, היא קונגריגציה מן המין הראשון. במה שקדם, בפרק על דבר הישוב הסוציאלי, בארנו, כי הקונגריגציה מן המין הראשון היא התקבצות והתבוללות צבורים חברתיים שונים, אשר לפני זמנים רבים יצאו ממוצא חברתי אחד, משורש חברתי משותף, כמו אנודות גזע האלגונקבינים או גזע האירוקוים באמריקה. האנודות האלה, שהיו מפורדות ומרוחקות אשה מרעותה במשך הרבה דורות באופן שכל אחת החלה לחשוב את עצמה לאנודה מיוחדת, שאין לה כל יחסים וכל קרבה עם האנודות האחרות, לא נתרחקו בכל זאת אשה מרעותה במדה יתירה ונשארו לחיות באקלים אחד ובתנאים טבעיים שווים; במנהגיהן ובנימוסיהן ובכל הצורות הקולטוריות שלהן נשתמרו יסודות שווים; בלשוניהן נשתמרו מלים ומבטאים וכל־לשון שווים המעידים והמוכיחים, כי לפני זמנים רבים יצאו כל האנודות האלה ממקור משפחה אחת. אבל על פי הריב מרוחק המוצא הזה כל כך בזמן עד שאין כל אפשרות לכין ולדיק את השתלשלות הדורות של האנודות, דור מתוך דור ודור מתוך דור, עד הדור האחרון, המסרת מספרת, לפעמים קרובות, על דבר השתלשלות כזאת, אך מתוך מעשים רבים יש להביר, כי המסרת הזאת מושפעת במדה רבה מאד מהדמיון האנושי, אשר שאף בכל הזמנים לבאר על פי רוחו את דבר ההתאגדות וחייה־החברה.

בהשקיפנו אל ההפתחות המאוחרת של השבט והעם, המיוסדים על מוסדות זכות־האב או זכות־האם, אנחנו רואים, כי ה מ ש פ ח ה — האנודה היותר קטנה מאנודות ההרכבה החברתית, — ו ה ב י ת — האנודה היותר קטנה מאנודות הבניה החברתית — דו־לכים ומתבדלים זה מזה יותר ויותר ונעשים, באותה העת עצמה,

גם הם לפעמים את הגרודים להתקרב יותר זה לזה. לאחרונה, יחסי השלום דמהרחבים והמהעמקים מולידים לפעמים בלב הגרודים המיוחדים את התשוקה הפנימית להתקשר זה עם זה בקשרים יותר צרים. טובן מאליו, כי התשוקה הפנימית הזאת יכולה להוליד תולדות כמשיות רק במקום שההתקרבות בין הגרודים אינה מוצאת לה מעצורים ומבשילים גדולים ביותר מצד הנאי החיים החיצונים.

אם כה ואם כה הנה אנחנו רואים בהתלכדות הזאת של הגרודים את אחת ממדרגות התפתחות המגעיומשא החברתי. אל המגעיומשא שהתקים פה מכבר בין ראויים המיוחדים (המתחמים אל הגרודים דאלד), כתחבר עתה מגעיומשא חדש דמהתקים בין הגרודים השלבים דמקרב אותם איש לרעהו יותר ויותר.

אנודה של גרודים נהפכת לפעמים לשבט אמתי במהירות גדולה מאד, הודות לפעולת כבות מורוות מיוחדות, אבל בכלל מתיצרים השבטים על ידי הדבבה אמית ומורגנה, הנמשכת בהמשך כמה דורות ועוברת דרך מדרגות בלתי ספורות, באופן שהמסתכל בהתפתחות הזאת אינו יכול לרגיד איפה הוא סוף החיים האינדיבידואליים של הגרודים המיוחדים ואיפה היא ראשית החיים הבלליים של השבט.

ואל יטעה הקורא לחשוב, כי כל השבטים המיוחדים על מוסדות זכות האם, המתקיימים ברורותינו ובזמנינו נולדו מההקשרות גרודים קרובים קרבת משפחה, אשר ישבו במשך זמנים רבים זה בצד זה. במקרים רבים אלץ ההכרח את אכפו גם על גרודים גברים וזרים לגמרי איש לרעהו להתקרב זה לזה ולהתחבר יחדו ולהיות בהמשך הזמנים להברה אחת. הגרודים ההלקטי אחד אל אחד לא אך ראופן גינימי, כי אם גם באופן קונגריגטיבי.

הדברים והמעשים שבכציאות כחוקים במרה מספקת את ההשערה, כי חברות השבטים של זמננו נוצרו ע"י ההתקבצות הקונגריגטיבית לא פחות מאשר ע"י ההתקבצות הגינימית. בחברות דשבטים של זמננו מתחדש נמשך ערביב היסודות הזרים והגברים, שכל אדר ואחד מהם חי לפנים חיים מיוחדים בפני עצמו, מדור ילדור, הודות למסעות התמידים, למלחמות, לכיבוש הארצות,

את המושם המיוחד לו לעצמו, אולם לאחרונה יבוא היום, אשר תחת השפעת האם וקרוביה, יתחילו דאחים והאחיות להתחבר אל המושם של האם, במקום שהיו בוחרים להם לפנים מושמים חדשים. מהיום ההוא יהלאה מתחיל חוג הקרובים המושמים להתרחב ולקבל אל תוכו את כל דילדים הנולדים בקרב המשפחה. בדור השני סקיף בכר החוג הזה לא אך את האחים והאחיות בלבד, כי אם את האחים והאחיות, את הבנים ואת הבנות, את הדודים ואת הדודות, את בני דאחים ודאחיות ואת בנות דאחים והאחיות, את בני הדוד ואת בנות הדוד. ועוד גם זאת. בהיות יחסי הקרבה נכונים מצד דאחיות ולא מצד דאבות, יכול אפיא חוג המשפחה להתפשט רק על הילדים הנולדים מהבנות. ילדי הבנים יוצאים מכלל המשפחה הזאת, כי משפחות אמהותיים מכניסות אותם אל תוכן. מנהגי העזרה-דמיונית והאקסיגמיה שנתפשטו לפני זה, דודית למושגים המושמים, על החברים המלאכותיים של אגודה דאחים, מתפשטים עתה על כל חברי האגודה היא המורכבת ודמלאכותית כמדה רבה יותר מהראשונה. כך מתהנה המשפחה ל"קלן".

הגורדים, אשר נהפכו, פחות או יותר, לקלנים מיוסדים על מוסדות זכות-האם, נהפכים לשבטים מיוסדים על מוסדות זכות-האם תחת השפעת תנאים כלליים, הממריצים אותם להתקשר זה עם זה בקשרים יותר צרים ותמידים. אחד מהתנאים האלה הוא הלחץ, שרגורדים נלחצים כלם מאיזה אויב משותף. גורדי האגנרמנים, החיים, לפי הרגיל, כל אחד לבדו, מתאגדים במהירות ובקלות יתירה זה עם זה לעמוד על נפשם ולהלחם יחדו נגד האויבים המשותפים¹). תנאי-החיים המבעיים פועלים גם הם לפעמים קרובות לסובת הדתאגדות הזאת. הדליקה, החורב בימי הקיץ, הקור בימי החורף, השנויים במקורות הפרנסה מעוררים

¹ Transact of the Ethnolog. Soc., Heathcole כרך ב', 1863,

הקדושה, שנתקדש הטיטם בעיני האדם, משפיעה, כמובן, השפעות רבות ונדולות על כל המנהגים הנהוגים בקרב אנודות האחים. מנהג אסיפת הנבדי והזר אל הניך המשפחה נעשה למנהג קדוש. האיש, הנאסף אל הניך המשפחה, מתחייב לשום על בשרו את אותות המוטם של המשפחה ואת שאר הסימנים, אשר על פיהם הבדל המשפחה מקרב כל המשפחות האחרות. גידוש האנשים דפושעים בקרב הקהל כושקף מעתה והלאה כבסיסה, שהקהל מוסר את האיש הפושע בידי הרוחות הרעות. במשפחות המחזקות במנהג נשואי-חוץ נחשבת כל עבירה, אשר יעבור אחר מבני המשפחה על המנהג הזה, לפגיעה בכבוד הטיטם. אשר כל מנהגי המשפחה נמצאים תחת דיגרתו ותרת חסותו. פה מוצא לו האדם הקדמוני מעם חדש, המסריץ אותו להתרחק מהדוגות הקרובים ושאר דבשר, כי ההדוגות הזאת, אשר בראשונה כאם בה האדם על פי חוש טבעי בלבד, מושקפת מעתה והלאה בעבירה, אשר יעבור האדם על החקים הנמצאים תחת חסות הטיטם.

המזגים האלה כולידים תולדות חדשות רבות-הערך. אנשי האגודה הביתית דאחת נפגשים כימן לזמן עם אנשים זרים ונכרים, דנושאים גם הם על בשרם את אית הטיטם, אשר האגודה נושאת אותו, דאנשים הזרים ודנכרים האלה נחשבים בעיני האדם הקדמוני כאחים לו, אחים על פי דביטם, וכל כדרי החיים וכל היחסים, אשר בתוך אגודת המשפחה, מתפשטים גם על דאנשים דאלה. הם יכולים לדרוש ביטעה הצורך עזרת והגנה מאת המשפחה הזאת; הם אינם יכולים, לפי דמנהג, להתחתן עמה. האסונה הזאת גורמת, כי דאנשים, אשר לא יודגו עם אחיותיהם בנות אביהם ואבם, לא יודגו גם עם אחיותיהם הטוטמיות, אשר לוקחו לתוך משפחתם כהניך משפחות זרות ונכריות, או עם אחיות אחיהם דמיטמיות, מפני כי הנשים הזרות ודנכריות דאלה קרובות דדם כמובן הטיטמי.

באופן דזה מתרחבת דאגודה הטבעית של דאחים והאחיות ונעשית לאגידה בלאכותית יותר ויותר. במשך תקופת ימים ארכה עובר כל דור ודור של אחים ואחיות, מבעיים או בלאכותיים,

כוקרשים בקדושה יתירה. אבל עם כל הערך הגדול, שהכיר בני-האדם הקדמונים ביהסי האחים והאחיות, גתהפכו האגודות המבעיות של האחים והאחיות עוד בזמנים רחוקים מאד מומצי התפתחות היחסים החברתיים—לאגודות מלאכותיות-למחצה, הודות למנהג שנהגו לגרש מקרב המשפחה את הקרובים בני-המשפחה ולקבל אל הוך המשפחה אנשים זרים ונכרים ילידי משפחות אחרות. מנהג קבלת הזרים אל הוך המשפחה היה נהוג אצל בעלי-החיים עוד לפני היות האדם על הארמה. בכל לול של הרנגולים יכולים אנחנו לראות איך התרנגולת אוספת אל תחת כנפיה את האפרוחים הזרים, אשר אברה להם אמם. הקופים, הזכרים והנקבות, אוספים את הקופים היתומים ודואגים באהבה רבה וברחמים גדולים למלא את כל צרכיהם (1), ונדרין מספר לנו על אדות בכואינה אחת, שהיתה מרחמת לא אך קופים רכים ממינים אחרים, כי אם גם כלבים וחתולים רכים (2).

בהגיע התפתחות הקולטידה האנושית עד המדרגה האנושית-מית, מתקדשים יחסי האחים והאחיות, המבעיים או המלאכותיים, בקדושה יתירה, הודות לאמונה שיאמינו או בני-האדם, כי קרובים הם קרבת-משפחה ליצורים העומדים למעלה מהמבע. כל אדם ואדם מאמין אז, כי יחסי-הקרבה המתקיימים בינו ובין הסומם שלו הם דבר שבמציאות, דבר לא פחות ממשי מיחסי-הקרבה המתקיימים בינו ובין אחיו בני משפחתו היושבים עמו על הארמה. האמונה הזאת גורמת סעדה השתנות מושגי האדם בדבר היחסים המתקיימים בינו ובין חבריו. „אחי ואחיותי — חושב האדם — קרובים לי, על כן הם קרובים לטוטם שלי; אני קרוב לאחי ולאחיותי, על כן אני קרוב לטוטמים שלהם“. תחת השפעת מחשבות כאלה באה אגידת-המשפחה, הרואה את עצמה כאגודה אחת העומדת למעלה מרטבע, בהמשך הזמנים לידי הכרת טוטם אחד, המשותף לכל אישי המשפחה או הבית, נוסף על הטוטמים המיוחדים אשר כל אחד ואחד מאנשי הבית עובר אותו בפני עצמו.

(1) Descent of Man Darwin עמוד 70.

(2) שם.

אשתו ואת בניו, כל הדברים האלה אמורים בנוגע לגרודים הקטנים זה עם זה ביחסי ידידות. אם, לעומת זה, הגרודים מתיחסים האחד אל השני בתור שונאים ואויבים — אז הם מחזיקים, לפי הרגיל, במנהג גולת-הנשים, ובהנאי הזה משועבדת האשה שעבוד גמור לבעלה ולאחיו בני משפחתו. הבעל, אשר נול את האשה בעמל ובחרף-נפש, חושב את האשה לאחד מקניניו הפרטיים ורודה בה בחזקת היר, אבל מזה אין ללמוד, כי הילדים, אשר תלד האשה מרהתקשרות הזאת, שיכים גם הם לאב בתור קנין פרטי ונקראים על שמו. בחלקי התבל השונים, אשר שם נתפשט מנהג גולת-הנשים, התקשרות האיש והאשה היא התקשרות זמנית. במקרה הגרושין יש, אשר האשה וילדיה נשארים בעל כרחם לחיות גם אחרי הגרושין בקרב הגרוד של דאיש בתור קנין כללי של הגרוד, כנהוג אצל הטפמניים¹), ויש, אשר הם שבים אל גרודם הראשון, אל גרוד האשה, כנהוג אצל הקנדיים²).

בשיתפוש אחד משני המנהגים האלה, כנהג beena או מנהג גולת-הנשים, במרה מספקת ויהיה למנהג תסירי וכללי, נעשים הגרוד והמשפחה אקסוגמיים בפועל. דאקסוגמיה, המקובלה במשפחה ובגרוד בתור מנהג כללי, כולדה את התנאים הדרושים להתפתחות ה"קלן" כהמשפחה ובהנאים ידועים גם להתפתחות הגרוד כה"קלן".

כי יחסי-הקרבה רשומיים השתלשלו ביחסי אנטרדימפחה אחת — נעלה מכל ספק, בני דמישפחה האחת, האחים והאחיות, הם אגודה טבעית המתקיימת לכטרת הספקת הצרכים המשותפים של הפרנסה ומשמרת-המגן; האחים והאחיות עומדים ברצון טוב זה את זה למצוא את המזונות הנחוצים לפרנסת כל אחד ואחד מהם ולנקום נקמת כל אחד ואחד בשעת הצורך. על כן לא נתפלא בשמענו, כי אצל העמים הקדמונים היו יחסי דאחים והאחיות

¹ Daily Life and Origin of the Tasmanians, Bonwick : 74.

² Anthropologie der Naturvolker, Walth : 383.

גם The Indian Tribes of Guiana, Bretz : 354.

לבעל או הבעל לאשה. כשהגדודים קשורים זה עם זה במשך של שלום ובריה-אחים עוזב הגבר לפעמים קרובות את מחנהו, שבו נילד ונתגדל, וכסתפח למחנה הסמוך לשבת שם ירחים ושנים. במצאו שם אשה לפי מעטו ורוחו הוא מתקשר עמה ונשאר לחיות עמה בקרב עדתה. במקרים האלה אין לו להגבר כל כח וכל שלטון על האשה, כי בכל פעם, שירצה האיש לעשות איזה מעשה שיהיה נגד רצונה, יכולה האשה לפנות לעזרת אחיה בני משפחה, אשר יעמדו תמיד לימינה. הגבר מוכרח להיות עבד לאשה. צורת המשפחה הזאת ידועה אצל חוקרי חייה-עמים, בשם: „beena“⁽¹⁾, אשר כן יקראו לה במקום ששם נתפשטה ביותר — על האי צ'לון. עם צורת המשפחה הזאת אנחנו נפגשים גם בשאר מקומות, למשל, אצל שבטי האקאואקים, היושבים על איי ג'ויאנה⁽²⁾ ואצל שבטי הריאקים היושבים על איי בורניא⁽³⁾. על פי הנשואין האלה נחשבים האשה והילדים תמיד לאחד מקניני הגדוד של האשה. ברצות הגבר לשוב אל צמו ואל משפחתו אין הוא רשאי לקחת אתו גם את אשתו ואת ילדיו ואת נכסיו אלא אם כן יכרות ברית מיוחדת ויקבל דכבסה קרובי האשה לקחת עמו אל ארצו את האשה ואת אשר לה. כמעשה אשר עשה יעקב בצאתו כעם לבן⁽⁴⁾. ידעי משפחה ממין אלה כצא שרד-צבא פירי בשנת 1891 בגרינלנדיה. אצל הגרינלנדיים הצפונים עוזב הגבר לפעמים קרובות את ביתו ואת אשתו והולך לשבת בקרב אנשים חדשים ונכנס שם בכרית נשואין עם אשה אחרת. יש, אשר אדרי שנים אהדות יהעזיר בקרבו החפץ לשוב אל דראצין; במקרים האלה הוא עוזב את משפחתו החדשה ומתחבר שנית אל הגדוד, אשר ממנו יצא בראשונה, ומוצא שם, על פי הרוב, את

⁽¹⁾ „The Patriarchel theory“, Mc. Lennan (1 Smith ; עמ' 42 ומטה ; Kinship and Mar. in Early Arabia , עמוד 69 , 71 , 106 , 156 ; וגם op. cit, Westerm. , עמוד 112 .

⁽²⁾ „The Indian Tribes of guiana“, Brett (2 עמוד 101 .

⁽³⁾ Life in the Forests of the Far East, St. John (3 , כרך א' , עמוד 50 , 52 .

⁽⁴⁾ בראשית , ל"א .

האשה ובמדה שהכיר האשה יותר ויותר את ערך המיניות, אשר יביא לה רגבר מן רציד ואת ערך המלאכות הכבודות, אשר הוא יודע לעסוק בהן למוכתה ולהנאתה, למשל: בנית הסוכה והכפינות הקטנות, — במדה זו תתחיק הרתקשיות של האיש והאשה והגדיל מדת הקביעות של חיי המשפחה כרוך החברות הטבעיות.

יהיה לו הגדוד מיוחד על מוסדות זכותהאב או על מוסדות זכותהאם — הנשואין בגדוד הם, לפי הרגיל, נשואין של חוק (אקונומיה). הנשואים בין קרובים במדרגה ראשונה, בין אָח ואחות, הם כִּקְרִים בידים היוצאים מכלל, בני דאדם נזהרים כלם בפני התבוללות דמי המשפחה, והזהירות הזאת היא, בלי ספק, ירושה אצל דאדם כאבותיו הרחוקים; בעל־הרעים דעליונים מואסים בכלל בהודונות הקרובים במדרגות הראשונות. הרגש הטבעי הזה נבע בודאי ממקור הפעולה, שיפעלו דרשמים החדשים לעורר במדה יתירה את תאית המשגל, ובאמת, הרגש הזה מנוגד להודונות אינדיבידואליים שנתגדלו יחדו בקן אחד או בסוכה ארת, כבלי הבדיל בין קרובים ובין אנשים זרים, ואינו מנוגד מכל וכל להודונות קרובי־דם שנתגדלו ונתחנכו במקומות רחוקים זה מזה. הוא נעשה לשמן על דרך רודונות הקרובים במדרגות המרוחקות פחות או יותר רק אחרי שנתרחב רוג הידיעות של החברה ונתפתח בת ההגיון שלה במדרגה גבוהה שאין רוגמתה בקרב הפראים.

כאשר יתחיל המגע־ומשא בין הפראים משהנה הכף צורת המשפחה המונגמית הפשוטה, המתבססת על התשוקה הטבעית שישתוקקו הזכר והנקבה איש אל רעהו, באחר כשני איפנים, ובאותה שעה עצמה משהנה גם יחס המשפחה הזאת אל רגדוד בכללו. במשפחה המונגמית הפשוטה שוים מצבי דאיש והאשה בכלל שיוין גמור¹). השויון הזה אפשרי בחיי הפראים רק בהנאי אם יקח האיש לו אשה מבנות גדודו, כאשר אנחנו רואים את הרבר הזה אצל הדינזים. במשפחה המושפעה מהמגע־ומשא בין גדידים שונים, העומדים כל אחד ברשות עצמו, משועבדת האשה

¹ עי' Blackwoods Magazine, Burmese Women, Elielding קי"ו, ירח מאי שנת 1895, עמ' 776, ביחור עמוד 778.

של האיש וראשה ותנאיהחיים המיוחדים המקיפים את האדם הקדמוני, חיי הפראים אינם אלא שלשלת ארוכה של מלחמות קטנות או גדולות, בתנאיהחיים האלה מוכרחת החברה כלה להיות נכונה בכל עת ובכל שעה לקבל את פני האויב. כמשך השנים היותר מוכתרות אשר בחייה אין האשה מוכשרה מצד מבעה הנופני לקחת חלק יחד עם הגברים שבחברה במלחמות או בציד, ובהיות כל העבודה הזאת מוטלת אך על הגברים בלבד מן המוכרח אפוא, שהי האשה עוסקת בעבודה רביתית עד מקום שתוכל, הנשים לוקחות על עצמן לא אך את החובות רנוגעות לחיי הבית הפנימים, היינו: לשמור על האש, לבשל את המאכלים, להכין את המלבושים, כי אם גם לבקש ולדביא, בשביל עצמן ובשביל הילדים, את המזונות, אשר יש בכח האשה להשיגם, ולשאת על שכמן בצאת כל המחנה לדרך, מלבד משא הילדים, גם את כליה הבית ואת אוצרות המזונות של כל האורחה, המנהג הזה נתפשט אצל כל שבטי הפראים והוא נראה בעינינו כל כך מועיל וישר וטוב, עד שאפילו הנשים בעצמן אינן אומרות כלל להתנגד לו. הגברים אינם לוקחים על שכמם כל משא בדרך, בכדי שיוכלו לעבוד בכל רגע ורגע בקשרי המלחמה עם האויב. אם יהיו הגברים מעינים איזה משא אחר מלבד משא כלי הנשק אשר עליהם, אז יהיו חיי כל המחנה בסכנה. על כן לא צדקו אלה האנשים האומרים, כי הנשים דן אצל שבטי הפראים הסיד שפחות חרופות לבעליהן, אשר עליהן בלבד מוטלת כל עבודה קשה, אמת הדבר, כי מצב הנשים בחברות ההן רע עד מאד, אבל הגברים אינם אשמים במצב הזה, כי לא ברצונם וברעתם הוא תלוי, כי אם בתנאיהחיים החיצונים שהחברות נתונות בהם. הלא ידוע הדבר, כי באותן החברות העומדות בתחתית מדרגות הקולטורה, שברן התבצרה וכותיהאם, אין הנשים משועבדות מכל וכל לבעליהן ולאבותיהן, כי שוות דן להם בהחלט ככל הנוגע לחיי הבית ולחיי השבט והכלל. במדה שיגדל בעיני הגבר ערך העבודה אשר העבוד האשה ובמדה שיגדל בעיני האשה ערך ההגנה, אשר יגין הגבר עליה ועל ילדיה; במדה שיכיר הגבר ישימים אל לבו את ערך התועלת היוצאת לו מהתקשרותו עם

מוסדות זכות-האב הוות, למשל, רבים מנרודי האסקימים אשר כנרילנדיה (1), נרודי ארמתי-האש (2), וכפי הנראה גם הנרודים הנרודים ביערות ברזיליה (3). תנאי-החיים המקיפים את התברות האלה הם כל כך קשים ורעים, עד שבלי עזרת הגברים אי אפשר שם למשפחה לעמוד ולהתקיים אפילו במשך עת קצרה. הרברים האלה צודקים ביהוד בנינוע לשבטי דאינואיטים, אשר המקור האחד שממנו הם שואבים את פרנסתן הוא ציד היתושים (Wabrus, Mopse), הדורש עמל רב והסתכנות מצד כל הסתעסוק בו. על כן אנחנו רואים, כי במקום ההוא בחר המכע מתוך כל צורות המשפחה האפשריות את הצורה האחת של המינוגמיה הזמנית, אשר על פיה נשאר הנבר לחיות עם האשה והילדים בתור מפרנס ומנין, עד אשר יגדלו הילדים ויתכשרו לדאוג בעצמם לנפשם. ביערות הגדולים והמבורכים, אשר על אי אגנרסן, המצמינים באקלים יבש ומבריא ובשפע של מזונות, יכולה האשה לפרנס את עצמה ואת ילדיה בלי עזרת הגבר; על כן לא נתפלא בשמענו, כי אצל שבטי המינקופים יושבי האיים ההם נפסקת ההזדווגות בפעם בפעם תיכף ומיד אחרי הגמל הילד (4).

ובכן אנחנו רואים, כי הסבה המגבלת בתברות-האדם היותר שפלות את זמן ההתקשרות של האיש והאשה, ואולי גם את ההתיחסות מצד האב או מצד האם, הם תנאי-החיים האקונומיים. היוצא מזה, כי במרה שחלוקת-העבודה האקונומית הולכת ומשהלסת בכדה זו נעשים חייה-המשפחה יותר קבועים ויותר מסודרים. חלוקת-העבודה הזאת היא התנאי המוכרח היסודי, אשר בלעדיו לא תוכל שום חברה להתרומם מהמצב המבועי לסדרונה גבוהה ממדרגות הקולטורה. המקור, שממנו נובעת חלוקת-העבודה בין האשה והאיש, הוא ההבדל המתקיים בכמות הכוחות הגופנים

(1) „The History of Greenland”, Crantzy, חלק א' עמוד 176.

(2) „Bulletin d'Anteopo- וגם 105 עמוד op. cit., Westermadk.

(3) „logie de Paris”, כרך י', שנה 1887, עמ' 338.

(4) „The Primitive Family”, Starcke, עמוד 41.

(5) „Transact, of the Ethnol. Society, Belcher”, כרך ה', 1867.

ועל כן קרוב הדבר לודאי, כי חברות הקדמונים היו מרובות באוכלוסין יותר מחברות הפראים, וכי גם ההודגות היתה אצלם חפשית יותר. אבל אם כה ואם כה אין כל ספק, כי צורת המשפחה של האדם הקדמוני היתה חולית-המעברה בין צורת המשפחה של בעלי-החיים העליונים ובין צורת המשפחה של החיים אתנו היום⁽¹⁾. ועל יסוד העובדה הזאת אנחנו יכולים להחליט, כי צורת המשפחה ההיא היתה צורת המשפחה של היחיד והיחידה (המינוגמית), שבה התקשרו הגבר והאשה לחיות יחדו במשך זמן לא רב ובאופן שיכלו לקרוע את הקשר המקשר אותם בכל עת ובכל שעה.

בהשקיפנו על מיני בעלי-החיים בסדר התפתחותם, מהסדרגות הנמוכות ביותר עד המדרגות היותר גבוהות, נראה, כי במדה שבעלי-החי הוא יותר מפותח במדה זו הוא מחזיק יותר בתיי-משפחה קבועים ומסודרים⁽²⁾.

בחברות-האדם העוסדות בתחתית המדרגות של הקולטורה נחפשו ביותר הנשואין של היחיד והיחידה הנמשכים במשך עת לא רבה — או המינוגמיה הזמנית. על פי הרוב עוזב האיש כעבור עת מעטה את האשה והולך לבקש לו אשה אחרת, או הוא וחברו מחליפים את נשותיהם זו בזו, אבל אם כה ואם כה הנה החברה כלה מחולקה בכל עת ובכל שעה למשפחות מינוגמיות.

בכל מקום שהנאידים הקשים מכריחים את הבעל והאב לפרנס בעמלו את המשפחה⁽³⁾, או אשר אינו סבה אחרת פועלת שם על המשפחה ומכרחת אותה לדור בכפיפה אחת תחת שלטון הבעל והאב עד אשר יגרלו הילדים ויהיו לאנשים, בכל מקום ומקום כזה מונות המשפחות את יחוסידן ואת השתלשלות דורותיהן מצד האב. בהלקי ההבל השונים יש גדודים רבים המיוסדים על

(1) ויטפרידק: op. cit. עמ' 14, 15, 60.

(2) ה"ר: ז"ס, עמ' 9, 14.

(3) פרידל: "The Problem of Bio-Sociol. Point of View" וגם

Woman from

כי ההודונות היתה בימי האדם הקדמוני הודונות חפשית במדה רבה מאד, אבל מזה אין עוד ראיה, שהיו כל הנשים כשותפות לכל הגברים, יען כי ההודונות החפשית יכולה להתקיים בצד אינו צורה מסוימה וקבועה של חייהמשפחה, כאשר אנחנו רואים את הדבר הזה באמת ובפועל אצל שבטי האינדיאנים⁽¹⁾, דמויטים⁽²⁾, הרונידים⁽³⁾, כאשר היה הדבר לפני עת מעטה אצל שבטי דקוויקים⁽⁴⁾, ובימי העבר הרחוק, בלי כפק, גם אצל העמים האריים⁽⁵⁾. אמת הדבר גם כן, כי ראב היה השליט במשפחה, אבל הדבר הזה אינו ראיה מכל וכל לתורה הפטריארכלית, יען כי לפעמים קרובות היה השלטון הזה של ראב שלטון רפה עד מאד או שלטון זמני, ולפעמים היה נהוג המנהג, אשר יעזוב הבן את משפחתו ואת ביתו ויתחבר אל בית אחר ואל משפחה אחרת.

ידעותינו בדברי הימים הקדמונים לא התרחבו עוד במדה הדרושה, בכדי שנוכל לעמוד בדיוק על אפי המשפחה האנושית הראשונה. החקירות הניאולוגיות נותנות לנו רק רמזים נבדלים ונפרדים ביחס הזה, וחייהמשפחה של שבטי הפראים הנמצאים אתנו בזמננו יוכלו גם הם להיות לנו רק לעזר ולסעד קטן בדרכנו הזה, יען כי, כאשר כבר ראינו למעלה, אין אנחנו רשאים להקיש ולשפוט הרבה מחיי הפראים של זמננו על חיי האדם הקדמוני. הארצות, שבהן ישבו הקדמונים, היו מבודדות ופוריות יותר מהארצות שבהן יושבים שבטי דפראים בימינו,

⁽¹⁾ A Voyage of Discovery, Prim. Volk, Reclma; 133 עמוד 32.

⁽²⁾ Schottt במאסף Transactions of the Ethn. Society, כרך ו', שנת 1869, עמוד 240, וגם Die Volkst. der Nilagari, Metz, עמוד 24.

⁽³⁾ Journal of the R. Asiatic Soc., Macpherson, כרך ו' ע' 182.

⁽⁴⁾ Walles בספר "Hawkesworth's Voyages", כרך א' עמוד 57, "La Société d'après l'éthnographie", Letourneau; 261.

⁽⁵⁾ The Soc. and Milit. Position of the Ruling Caste in Ancient India, במאסף של החברה האמריקנית לחקירת ארצות המזרח, כרך י"ג, שנת 1888, עמוד 118.

גשים, אשר נתאספו אצלם היום לשם מברה אחת, מתאספים לשם פעולה אחרת.

את הצורות הפשוטות האלה של המגעים והעבודה שותפת מפתח השכל החברתי באמצעות ההסכמה, האשור חירה, ובורא מהן את היחסים המרכבים והקבועים של ההרכבה גיה החברתית.

הדעה שהחזיקו בה לפניו כל חוקרי ההיסטוריה — כי ת המשפחה הראשונה של האדם היתה צורת המשפחה פריארכלית (המשפחה המשועבדת לאב), נהרסה עד היסוד, כי אשר למדו החוקרים לדעת, כי שיבית הקרובים היו אצל ימונים מיוסדות על היחס מצד האם ולא מצד האב, וכי גם ינו ובדוריתנו מונים רבים מהשכמים המבעיים את יחסיהם ואת תלשלות דורותיהם מצד האם (1). אבל אחרי אשר נפלה זה כהרו החוקרים יותר מן המדה לקבל במקומה דעה חדשה, נגדת לה כן הקצה אל הקצה. התורות של שותפות-הנשים הקדמונים (2), של ההומוגניות-החפשית, המנוגדת בעיקר לכל משפחה (3), של משפחת הדם-האחד (הקונפגניצית), המיוסדת התקשרות האחים והאחיות (4) ועוד תורות רבות קיצוניות זה נהפשו במהירות בלתי רגילה. החקירות החדשות והבקרת זה הוכיחו כבר במדה מספקת, כי תורת שותפות-הנשים אינה זה בערכה המדעי על התורה הפריארכלית (5). אמת הדבר,

⁽¹⁾ The History of Human Marriage, Westermarck (2)

וגם Totemism, Fraser עמ' 69, 70.

⁽²⁾ The Origin of Civilisation and the Prim. Condition, Lub-

bo פרק שלישי.

⁽³⁾ Das Mutterrecht, Bachofen עמ' 10, Antiquarische Briefe

20 ולמטה; Mc. Lennan, Studies in Ancient History, עמוד

95- וגם "Die geschlechts-genossenschaft der-Urheit", עמוד

למטה.

⁽⁴⁾ Systems of Consanguinity and Offinity of

the Human Family, Morgan, Ancient Society; 12 עמוד

למטה, עמוד 401 למטה.

⁽⁵⁾ Westermarck, op. cit. פרקי ר' ת' ו'.

התפשטות קרבה-המשפחה על אנשי גרודים שונים, בדרך כלל יכולים אנחנו להחליט, כי ההבדלים הפנימיים ראלה בקרב היסודות המדיניים משפיעים לטובה על המפוס הגופני והרוחני, זאת ועוד אחרת. הורות לפעילות הירושה-הטבעית, מהקרבת היסודות השונים יותר ויותר אל מפים אחד, שבו אנחנו מוצאים את הערובה היותר טובה בעד השלום.

הצמינות אנשים מיוחדים, ההולכת ותופסת לה מקום נכבד יותר ויותר בחיי החברה, היא התוצאה הנכבדה השנית, היוצאת ממנה החגים הגדולים והתכופים. האנשים, אשר נצחו במלחמה את האויב, הודות לגבורה או לזריות מיוחדת, זוכים לנניד גדול לא אך בקהל קרוביהם ושאר-יבשרם, כי אם גם בקרב הגרודים האחרים, היושבים סמוך למקומם. הזקנים שברכה, ולפעמים גם צעירים אחדים, אשר קנו להם בימי חייהם נכונות רבים וטובים ואשר למדו לדעת את הספרות ההולכות מהורות המוקדמים, מצמינים בחכמתם מקרב העדה ורוכשים להם שם של כבוד. ההצמינות האישית הזאת נעשית ליסוד ולבסיס, שעליו נשענים השלטון מעבר מזה והמשכעת מתוך האהבה והכבוד מעבר מזה.

המנעו-שא המתרחב יותר ויותר מוליד את ההשתתפות, שישתתפו האנשים זה עם זה ברגשות ובמחשבות, ובכן — גם את העבודה-המשותפת. תחת השפעת ההתעוררות הנפשית הנעימה, הבאה לרגלי החגים הכלליים, תחת השפעת ההתחזות או הסכנה המשותפת מתקרב כל אחד ואחד מאנשי הגרוד המבטי כל כך ברגשותיו ובמחשבותיו לחבריו, עד שהעבודה-המשותפת נעשית אפשרית במדה ידועה. עבודה-משותפת בצורה פשוטה כזאת אנחנו מוצאים לפעמים קרובות אצל הפראים, העומדים בתחתית המדרגות של הקולטורה. לפעמים מקונות הצורות הפשוטות האלה של ההשתתפות לאיזו מטרה מסוימה, אבל אם כה ואם כה קיומן הוא קיום זמני ובלתי-מסודר. השתתוים האוסטרליים, מתאספים אספות מקריות לצאת יחדו לציד החיות או לדיוג הדגים או למלחמה על שכניהם או לחוג ולשמות בהמין.

גולת-הנשים; אצל גרודים אחרים, למשל, אצל האסקימים, הידידות היא כל כך חזקה, עד שאנשי הגרוד האחד נודעים לבוא בפעם בפעם אל המחנה הסמוך לשבת שם ימים וירחים וליהנות מכל הברכה אשר שם, כילידי המחנה ההוא. במקומות, שנפתחו שם יחסי הידידות במדה ידועה, מתאספים אנשי הגרודים המיוחדים יחדו, אם רק לא יעמדו להם לשמן על דרכם הרים נבוהים, או נהרות, או הנאי האקלים, — לחוג ולשמות בהמון גדול סומך לזמן במשך ימים אחדים¹). ההתקרבות הזאת משפיעה לטובת על השכל ועל הרגש ומועילה להתפתחות הלשון. היא מעמיקה את ההכירה הסוציאלית ומרחיבה את חוג האדיאות של החברה. היא נותנת חמר חדש מרובה למסרת ומניחה יסוד איתן לעבודה המשותפת המאוחדת.

התוצאה היוצאת בדרך ישרה ממנהג החנים הגדולים היא הסתככות יחסי-הקרבה. ידוע, כי אצל שבטי הפראים, תחת אצילים צורת רכשפחה איזו שתהיה, פורקים סעליהם הזכר והנקבת לפעמים קרובות מאד את עול הנשואים²). ימי החנים והמועדים הגדולים כסיגלים במדה יהירה להזדונוות הפשית. הגרודים היושבים בקירוב-מקום ידוע מתבוללים אפוא זה עם זה. אם יתגלע ריב חדש אחד ימי החג והגרודים ישובו להתחיל עוד הפעם במנהג גולת-הנשים, או אם יהיו אנשי הגרוד האחד עוברים, לפי המנהג הנהוג, ממחנה שלהם למחנה הסמוך להם ונהגים שם מכל הזכיות של ילידי המחנה ההוא, או אם תהינה, כאשר ראו קיימציל ורוקרים אחרים באוס מרליה³), הנשים אשר במחנה המנוצח הולכות מדעת עצמן ומרצונן המוב אחרי המחנה הנמצא, — התוצאה האחת היוצאת מכל האופנים האפשריים האלה היא התרבות הבדלי-המינים בתוך כל גרוד וגרוד או, במלים אחרות,

¹ לומר-אל, "Among Cannibals", עמוד 210.

² שם, עמוד 121.

³ "Journal of Expedition to New South Wales", כרך א',

עמוד 314.

פרק שלישי.

ההתחברות האֶתְנִינִית.

חייה החברה של האדם, במובנה האמתי של המלה, מתחילים בעת שתניע דתפתחות ההכרה החברתית והמסדר החברתית עד המדרג הנבונה היא, שעליה כתקנים יחסי החברה לא אך באופן אידיאלי, כלומר על יסוד ההרגל כלבר, שההרגל האדם לחיות בחברה, כי אם גם באופן סובייקטיבי — בתוך מחשבותיו, רגשותיו ושאפיותיו של כל יחיד ויחיד מהאנשים הנכנסים בכל החברה. ההכרה הזאת דוקה, אשר יכיר כל יחיד ויחיד שבחברה את היחסים המתקנים בינו ובין חבריו, הוא הסימן המיוחד והמובהק, אשר על פיו אפשר להבדיל בין חברה של בני-אדם ובין חברה של בעלי-חיים. הנמיה לחיי-חברה, אשר בתחלה הכיר אותה האדם בצורת חוש פשוט או בצורת מושג, מתלבשת בהמשך הזמנים בצורה של אידיאל נאצל, אשר התגשמותו בפועל מעמקת ומעניגת במדה רבה מאד את שכל האדם. מהנקודה הזאת והלאה מושפעת החברה, בנוגע לצורתה ולפעולותיה, לא אך מהתנאים המכניים החיצונים, כי אם גם מהשכל החברתי.

בכל ארץ וארץ, אשר פוריותה המכנית אינה רבה במדה הררושה, בכדי שתוכל לתת לחם לשובע לשוב אחר גרול, ואשר, בכל זאת, היא יכולה לפרנס גידורים, גידורים נפרדים וגבדלים, היושבים מחולקים זה מזה בריחוק-מקום ידוע — בכל ארץ וארץ כזאת מתגלה המנע-ומשא החברתי בצורותיו השונות במשך הזמן היותר קצר. המנע-ומשא הזה הוא לפעמים — של ריב ומלחמה, ולפעמים — של ידידות וברית-שלום. ע"פ הרוב מתחלפת השנאה פה בידדות והידידות בשנאה במהירות רבה. אצל אחרים מהגדורים, הנתונים בתנאי החיים האלה, מגיעה השנאה בהתפתחותה עד מדרגת

באפרם, כי הלשון התור-אירופית, או האמונה הישראלית, או חזיונות אחרים הדומים לאלה הם בעיקרם תולדות המסרת הקול-טורית ולא תולדות הגזע, אבל גם הרבר הזה אינו מופל בספק, כי האנשים המדברים תור-אירופית או המחזיקים באמונה הישראלית הם, מלבד פרטים מעטים יוצאים מן הכלל, אנשים ילידי גזע אחד. הכפלנות הגדולות האלה, שבהן התקשרו הגזע והלשון והקולטורה בקשר אחד, השפיעו השפעות מיוחדות ונכבדות מאד על חיי האנושיות, והן ראויות להקרא בשם מיוחד, אשר על פיו אפשר יהיה להבדיל בינן ובין הגזעים המבעיים. לפי דעתנו אנחנו, השם הנאה להן ביותר הוא השם: גזעים קולטוריים.

ההתחברות השפיעה אפוא השפעות גדולות ונכבדות מאד על בני-האדם הקדמונים ועל אבותיהם בעל-החיים העליונים. תחת השפעת ההתחברות התפתחו הגוף והשכל של אחד ממיני בעל-החיים העליונים במדה יתירה, ויהיו לגוף ולשכל של האדם. היתרונות האנושיים המיוחדים העלו את האדם למעלה מכל ההתחרות עם בעל-החיים, באופן שהיתה לו היכלת להכניע תחתיו את מיני בעל-החיים השונים, וגם את כל הסביבה הטבעית שהקיפה אותו, ולהשתמש בכל אלה לטובתו ולהנאתו. או נעשו השנויים השכליים והמוסריים למרכז-הכבד של ההתפתחות האנושית. השנויים האלה נרמו מצדם להתפתחות הבניה הגופנית, וההתפתחות המשיהפת הזאת של הגוף והדעות תזקה ורוממה על אחת שבע את הממשלה, אשר משל האדם על הסביבה. בהתפתחות השכל באה תקופה חדשה ברגע שנבראה הלשון וההגיון-המפשט התלוי בה. ההכרה האנושית נהעשרה באלפי אידיאות חדשות, אשר שכל בעל-החיים לא ידע אותן מכל וכל. כל הקנינים האנושיים האלה — הלשון, האידיאות האקנומיות, האידיאות של הסבלנות, של ההתקשרות המדינית, האמונות, המסורות והערכים החברתיים — התחברו יחדו להיות לשכל-של-אדם, הנכבד הברל עיקרי ויסודי משכל בעל-החיים. בריאת השכל האנושי — זאת היא התוצאה הגדולה, שיצאה מההתחברות האנתרופוגנית.

להפך מזה, הלשון והמסרת היו שואפות תמיד להתקשר בקשר היותר צר זו עם זו. הלשון המשותפת הולירה, על פי הכרח טבעי, את הקולטורה המשותפת, ובמדה ירועה גם את ההיסטוריה המשותפת. האנושיות התפלגה אפוא לא אך לגזעים שונים, כי אם גם למפלגות קולטוריות שונות. המפלגות הקולטוריות הגדולות, אשר אנחנו רואים עתה על מביבותינו, רתצו בזמנים מאוחרים מאד, אחרי שנתיצרו כבר הגזעים המורכבים החדשים המתקמים בזמננו. הקולטורה הפלואו-לינינית, למשל, היא קולטורה מורכבת, לפי ערך, שנתחברה מיסודות קולטוריים (לשינויות ומסרות) של גזעים שונים אחדים, אשר התכוללו זה עם זה לפני זמנים רבים, והוא הדין גם בנוגע לקולטורה (הלשינות והמסרות) של שבטי בנ-טו באפריקה, של יושבי-אמריקה הקדמונים, של יושבי אסיה הפנימית והצפונית. בבהירות יתירה אנחנו מכירים את החזיון הזה מתוך הלשינות והמסרות של הצבורים האנושיים הגדולים הנודעים בשמותיהם: בני-רשם, בני-הם ובני-יפת או אריים. בכל זאת, אנחנו מוצאים בכל אחת ואחת מהמפלגות הקולטוריות הגדולות דאלה סיכנים רבים נותרים מן הישן, אשר יהיו בעינינו לעדים נאמנים להעיר על השתלשלות הגזעים החדשים מהגזעים הקדמונים.

תחת השפעת החקירות של הפילולוגיה-המשה נבראה בפילולוגיה ובהיסטוריה השיטה על דבר אחדות גזע והלשון, אשר הביאה אחרי עת מעטה את החכמים, ואפילו את הגדולים והמצוינים שבהם, לידי ההחלמה, כי מושג הגזע אין לו בכלל כל משותף בפועל¹). העובדות הידועות לנו מוכיחות, כי הקולטורה והלשון המשותפות אינן מחלישות את כח הקשר הטבעי של הגזע, כי אם, להפך, כהדקות ומחזקות את רכשו הזה על אחת שבע. האנשים, המרברים בלשון אחת, מהדתנים, לפי הרגיל, אלה עם אלה. הגה על בן צדקו רינו, בן-מקסטר, פרופ. סיס וחבריהם

¹ „Le judaïsme comme race et comme religion”, Renan

„The Races of the Testament”, Sayce וגם „Race and Tradition”,

Darmsteter מוד 10 והלאה.

החברתי בהמשך הזמנים לשלש מסרות גדולות ראשונות ולשלש מסרות גדולות שניות, היינו: המסרות הכלכליות, המדיניות והמשפטיות מעבר מזה והמסרות האנימיסטיות, האסתטיות והדתיות מעבר מזה.

באמצעות המסרות האלה היה האדם מסוגל לו את הוריעות החדשות, שנתקבלו אצלו מנסיונות חייו. קרוב הדבר לודאי, כי האיריאות הישנות והחדשות נתלכדו ונסתדרו, במדה לא רבה, בצורת סדר-משפטים מסוימים, אמונות מסוימות וכללי חיים מדיניים מסוימים. עבור הדהוטום, לפחות, היתה דאמונה, הסבלנות של הזמנים הראשונים היתה סדר-משפטים, והכרית החברתית היתה כלל החיים המדיניים. במדה מעטה עוד כזו הצטרפו המסרות עם הפעולות והרגשות החדשות והתלכדו יחדו להיות לערכים חברתיים, היינו: ערכי המפוסים של הגזע והחברה, רוח היושר והמשפט, הקרקע, הגבורים, המומסים, מיני האכזריות והמנהגים.

יסודות המסרות האלה נתלכדו מעט מעט עם היסודות הראשונים של הכסרת ההיסטורית, שהתחילה להתיצר בימים ההם מהכפורים הפשוטים, אשר ספרו האנשים הנוסעים על דבר מאורעותיהם ומעשיהם בארצות רחוקות, ואשר השפיעה, ביחד עם הגזע והלשון, את השפעותיה על התפלגות המדינית של האדם, התפזרות הישובים הראשונים, שנרמזה להתיצרות הגזעים השונים, נרמזה גם כן להתיצרות הלשוניות השונות. אין כל ספק, כי בזמנים היותר מוקדמים היו הגזע והלשון קשורים ביניהם בקשר היותר צר, באופן שילידי הגזע האחד דברו כלם בלשון אחת מיוחדת ומשוהפת, אבל מאחרי שהתחילה התפרדות הגזעים והלשוניות הופרע סדר הראשון הזה. במדה, שעברו התקופות זו אחר זו, והאנושיות, המרובה כבר באוכלוסין נתפלגה יותר ויותר למפלגות השונות, במדה זו הלך הקשר, אשר קשר את הגזע והלשון, הלך והתדיפק, עד אשר היו גזע והלשון בהמשך הזמנים לשני דברים נבדלים ונפרדים זה מזה, העומדים כל אחד ברשות עצמו. ילידי הגזע האחד היו מדברים לפעמים קרובות בלשוניות שונות, ילידי הגזעים השונים — בלשון אחת.

הן תועות במרחבי האויר בלי משרה ונכנסות פעם לתוך גוף זה ופעם לתוך גוף אחר, האמונה הזאת הכתה בקרב הימים שרשים עמוקים מאד בלב כל האדם. תחת השפעתה ציר לו האדם בדמיונו, כי התבל כלה מלאה רוחות וצללים, היושבים בתוך הגופים או התועים במרחבי האויר והמחליפים את מקומותיהם אלה עם אלה, באופן שנפש בעל-החי יכולה להכנס לתוך גופו של אדם, ונפש האדם יכולה להכנס לתוך אחד הדברים הדוממים וכו'. כל הדמיונות והאמונות האלה המריצו את האדם לפחד מפני הנפשות של המתים, להשתחוות להם כאימה וביראה גדולה ולכפר את פניהן במנחה ובהפלה, כאשר הורגל האדם מכבר לעשות בנוגע לאחיו בני-האדם בעל-הכח החיים אתו ולנגד עיניו. כל הרוחות היו מחולקות לשתיים: לטובות ולרעות.

במחשבותיו, אשר חשב השכל החברתי הקדמוני על דבר גלגול הנשמות ועל דבר היחס והקשר אשר בין השמות והצורות מעבר מזה ובין חלקי האדם הרוחני מעבר מזה, הגיע השכל החברתי הקדמוני לידי בריאת אמונות חדשות ונכבדות כאד בניגע ליחס היחיד והחברה אל דחלקות השונות של העצמים המבעיים. ההסתכלות במעשי הילד והאדם-דפרא נותנת לנו את הרשות להחליט, כי האדם הקדמוני היה מורגל לחקות בטעשיו, וביחוד בשעשועיו, את מעשי בעל-החיים העליונים ודנמוכים, וכי בקראו שמות לעצמו ולחבריו היה הולך אחרי היקשים ומושגים ודמיונות זרים. כל הפראים מחזיקים במנהג אחד: כל אחד ואחד קורא לו בשם איזו חיה או עוף או צמח. ר"כנויים" נתפשטו במדה רבה מאד גם אצל הילדים. בשימנו אל לב, כי בני-האדם הקדמונים היו קוראים להם במשך ימים רבים בשמות של בעל-חיים וצמחים וכו', בשימנו אל לב גם את הרבר הזה, כי בני-האדם הקדמונים היו מהקשטים כל אחד לפי מעמו המיוחד בניצות של עופות שונים, בקרנים של בעל-חיים שונים, בעורות, בראשים, בשנים ובחרטומי-עופות, או נמצא ונודה, כי רק מסקנה אחת היתה לפני האדם הקדמון לעשות אותה בחשבו את מחשבותיו על אדות יחס היצורים האלה אליו. האדם, אשר קרא לעצמו בשם הנשר, האבן, כי נאצלה עליו נשמת הנשר במקצת והרניש את

אנחנו נפגשים אצל כל שבטי פראים של זכנו, היושבים בחלקי הארץ (דיוג' 1). אדם אחד רשם בקצה מטהו על פני החול את צורת הצל, והרשמים הגסים האלה שמשו, יוכל היות, בתור שבות כתיבים 2). מלים ידועות וצורות ידועות נעשו בדרך הנה לקסמים ולכשפים, הנותנים לאדם, היורע להשמש בהם, את היכולה לבוא במגע-ומשא נסתר עם נפש חברו, להתבונן בדרך בלתי-טבעי אל החיים, אשר החיה נפש חברו. בעובדות האלה אנחנו רואים את מקור החוש האסתטי, את מקור חכמת-הכתיבה, הספרות והיצירות-היפות בציור ובפסול.

מכיון שהתחיל האדם הקדמוני להאמין בחיי הנפש לא יכל עוד לחשב את המות לקץ החיים. המות היה בעיניו מאו והלאה להתפרדות, שהנפש מהפרדת מעל בית חסות, לפעמים — לזמן ארוך ולפעמים — לזמן בלתי-מוגבל כלל.

כהיך מקרים רבים אפשר היה ללמוד ולראות כי יש, אשר הרוח שבת אל רגליה אחרי אשר עזבה אותה לפני זמן מה, כפי הנראה לזמן בלתי-מוגבל, ויש, אשר הרוח יוצאת מהוך הגוף האחר ונכנסת לתוך הגוף השני. במקרה התרדמה החזקה (ליסרנקה) היה הגוף נמצא במצב רומה למצב המות לפעמים במשך ימים אחדים. במקרה חולי-הנפילה (אפילפסיה) או השגעון היה ניכר לאדם הכסתכל, כי היצור הרוחני עזב את הגויה של החולה או, כי היתה בחולה יד איזו רוח רעה. גם בימינו אלה מאמינים עוד אנשי ההמון הנבערים מדעת, כי המשיגע הוא איש, אשר רוח רעה הכעתהו, ואנחנו כלנו משתמשים במבטא, הוא יצא מרעתו. האמונה, אשר האמין דאדם, כי הרוחות או הנפשות שבות לפעמים אחרי המות אל הנופים, אשר מהם יצאו לפנים, וכי בכלל

1) עי' בספר הד' טיילור: "Researches into the Early History of Mankind", פרק ו', עמ' 119—129.

2) הד' טינקלר רואה בזה את ראשית חכמת היצור: "Primitive Civilisation", פרק א', עמ' 4.

הנחש, היודע לרוץ בלי רגלים; הקונכה, היכולה לחיות גם באויר גם במים; הפרס, אשר מפרוטי השמים יחרור במבטו החד אל השלל, אשר על האדמה; הצמחים, אשר לפעמים הם מביאים לאדם שובע או רפואה מחליים רעים ולפעמים הם מביאים לו את הכות; הרעם, הברק והשמש, — כל הדברים האלה נראו בעיני האדם הקדמוני כיצורים חזקים ונוראים, אשר הוא מחויב לפחד מהם כל הימים ולכפר את פניהם במנחה ובאותות שונים של כבוד והכנעה, כאשר הוא עושה בניגע לבעלי הכח והגבורה אשר בקרב בני-האדם.

במקרים רבים ראה האדם הקדמוני את הנפש, אשר, לפי הרגיל, היא קשורה עם גופו של האדם, הולכת ומתפרדת לעיניו מעל הגוף. בצאתו לשוח לאור השמש ראה כפעם בפעם את הצל, אשר עברה עמו ממקום למקום בכל המקומות, אשר עבר דא שם ואשר עברה על מקומה בלי גוע בשעה, אשר עמד הוא על מקומו. כיה היה היצור המודע הזה, הנברל מעל האדם והמחובר עמו, אם לא הנפש הישבת לגופו של האדם והקשורה עמו, לפי הרגיל, בקשר צר, אשר התפרדה מעליו במקצת ותחיה לה במשך שעה ידועה חיים בפני עצמה? בהשקיף האדם אל המים ראה את ה"שני" שלו בבהירות יתירה. עת קרא בשדה בקול גדל לחבריו, היה קולו שב אליו מעבר ההרים. ה"שני" שלו היה מסוגל אפוא להתרחק ממנו על מרחק גדול, להסתתר מנגד עיניו ולדבר בכ"ז את דבריו בקולו שלו.

ההסתכלות הזאת הביאה את האדם לידי מסקנות זרות ומשונות, אשר אנחנו חוקרי החברה יכולים למצוא בהן ענין גדול ונכבד לאשר לפנינו. הצל והחד נחשבו לחלקי איזה יצור רוחני חי ובלתי נראה לעין. כזה נתקבלה אצל האדם הקדמוני המסקנה האושרת, כי הדברים, אשר האדם מוציא מפיו והשמות, אשר הוא קורא בהם לעצמו, הגם גם הם חלקים מחלקי היצור הרוחני, ובכן אפוא, האיש היודע את שמות חברו יש לו שליטה על חלק אחד מחלקי היצור הרוחני של חברו. עם האמונה הזאת

יתרו בתור עצם אחד. אבל לפעמים היה האדם רואה את חבריו במצב כזה, אשר דבריו ופעולותיו לא יעשו עליהם כל רשם. לפעמים היה רואה את אחד מחבריו עובר לעניו מהמצב הרגיל והמבעי אל המצב החדש הזה, ואז נרמה לו כאילו איזה עצם דק ובלתי-נראה נתפרד מעל הגויה ויעל לסרומי האויר ביחד עם הגשימה האחרונה. ראמנם שני עצמים שונים מחוברים בגופו של האדם: השאלה הזאת צריכה היתה להתעורר בשכלו בכל פעם ופעם תחת השפעת המראה הזה, ובמדה שהוסיף האדם הקרמוני לחשוב מחשבות על אדות החזיון הזה ולבוא בדברים עם חבריו על אדותיו, במדה זו נתקבל הדבר על דעתו יותר ויותר. את הראיה האחרונה לחווק ההשערה הזאת לקח לו האדם מתוך אוצר נסיונותיו, אשר קנה לו הוא בעצמו בימי חייו. האם לא קרה לו לראות בדמיונו חזיונות כאלה, אשר אין אדם יכול לראות אותם בעיני בשר? האם לא קרה לו לנוד ולנוע בחלומי ביערות ובשדות רחוקים, בשעה שגופו הישן היה מוטל על משכבו בלי הנועה?

באופן הזה נולדה בשכל היחיד והחברה האידיאה על אדות עצם האדם, על אדות חייה-הכרה, על אדות הרוח או הנפש הקשורה עם הגוף של האדם והמסוגלה בכ"ז להתפרד מעליו לגמרי בתור עצם מיוחד.

מהמושג הזה נשתלשלה, על פי חקי ההגיון הקרמוני הפשוט, הדעה האומרת, כי כל הדברים הטובים את האדם, אשר נכרו בהם כימנים של חיים, הם דברים חיים באמת, הנושאים בקרבם רגשות ונפשות ומחשבות, כאשר ישא האדם את כל אלה בקרבו. מנקודה-ההשקפה הזאת נראו כל הדוממים המושגים את מקומם או המשגנים במראם החיצוני כבעלי-חיים גמורים, הפועלים את פעולותיהם תחת השפעת ההכרה והרצון. העולם כלו נראה כקבוץ גדול של יצורים בעלי-הכרה; אחרים מהיצורים האלה היו קטנים וחלשים והאדם יכול לעבור על פניהם מבלי שים אליהם לב או גם לשעבר איתם לו ולהשתמש בהם לטובתו ולהנאתו; אבל יצורים רבים אחרים היו גדולים וחזקים במדה יוצאת מגדר הרגיל, אשר מלאו את לב האדם רגשות מורא ופחד וכבוד גדול.

כל האיריאות האלה של השכל החברתי הקדמוני, ז. א. האיריאות על דבר הקרקע המשותפת, על דבר רוח היושר והמשפט בתוך החברה, על דבר השלשון והמשמעת, על דבר יחסי הקרבת והקולטורה המשותפת, — פעלו כלן יחדו על חיי החברה ונרמו להתפתחות הצורות השונות של סדר-החיים המדיניים. בסדר הזמנים נגלתה תחלה פעולת האיריאות הנוגעות ליתוס-הקרבה, אשר ע"י השפעתה נבראו סדר-החיים המדיניים מהמפוס הראשון (עיין לטעלה עמוד 351); אחריה נגלתה פעולת האיריאות, הנוגעות לסדר-החיים המדיניים הפיאודליים, ורק אחרי זה התחילו לפעול האיריאות הנוגעות לסדר-החיים המדיניים, המוסדים על יסוד התחלקות המדינה לגלילים, פלכים ומרוזות.

עד הנה התעסק השכל החברתי באיריאות הפשוטות המשותפות לאדם עם בעלי-החיים העליונים. הוא בחן וכרך רק את היחסים הפשוטים והיסודיים, המקשרים את היצור בעל-ההכרה עם עולם הנמצאים החסריים, אשר ראה אותם האדם בעיניו או טישש אותם באזבעו או למד לדעת אותם באיזה חוש אחר כחמשת החושים החיצוניים אשר לו.

אבל כשהתחיל האדם לרשב לא אך על אדות הנמצאים המוחשיים המסורים לרשתכלותו, כי אם גם על אדות האיריאות הפנימיות שלו, אז נפקחו פתאם עיני רוחו ויראה חיוגות חדשים, אשר כמורם לא ראו בעלי-החיים מעולם. בשכל האנושי התחילו להתיצר איריאות על אדות האיריאות בעצמן: על אדות הרצון, החיים והמית; על אדות סבות הדברים השונים, מקורות הכחות הגדולים והנוראים הפועלים בטבע. האדם הציץ אל תוך העולם הגדול והרחב, העומד למעלה מהחושים.

רק אז התחיל האדם לנתח את עצמו ליסודותיו דפדפניים. מימי עולם היו הכחשבה והגוף בעיני האדם כעצם אחד פשוט בלי כל הבדל פנימי. מימי עולם היו גופות חבריו דימים בעיניו דמיון גמור לגופו; הפעולות, אשר פעלו חבריו, היו דומות בכלל לפעולותיו שלו והרושם, אשר היו פעולותיו או דבריו עושים עליהם כפעם בפעם העיד, כי גם אצלם נתחברו הגוף והמחשבה

של סדרי-החיים החברתיים לא שם מורנן את לבו — הינו הסדרים, אשר לפיהם פורש המושל את ממשלתו לא על אנודות-קרובים ולא על מתוות ופלכים, כי אם על אנשים יחירי מגולה מעמים, העובדים אותו והמושלים מצדם על העם. מהאיריאות על דבר הצורות החיצוניות, הממשותות להבעת רגשות הכבוד נתפתחו לאט לאט כל הצורות החיצוניות הרבות והשונות, שבהן מתלבשים בימינו השלמון והמשמעת, עשית-החסד והכבוד ושאר היחסים אשר בין האנשים המושלים והאנשים הנתינים¹.

בתוך האיריאות המשותפות, הגונעות למיני היחסים והענינים השונים שבחיים, בתוך הצורות החיצוניות המיוחדות, שבהן התלבשה הבעת רגשות הכבוד וההערצה ובתוך הלשון המשותפת, אשר באמצעותה היו האיריאות והצורות המשותפות נמסרות כאדם לאדם וסדור לרור — בתוך שלשת האוצרות האלה של הרוח האנושי כבר נמצאו במצב התקלי היסודות הנבדלים והנפרדים, אשר מהם נבנתה בהמשך הזמנים הקולטורה המשותפת. השכל החברתי הוציא את היסודות האלה ממחשבים אי דאור, כמצב הכח אל מצב הפועל, ויבא קולטורה רחבה ומלאה-דכחות, אשר התרוממה במשך הימים על כל שאר הענינים האנושיים ותהיה לענין היותר גדול וחשיב בחיי האדם. במושג הקולטורה-המשותפת הזאת אנחנו רואים את הנרען השכלי, אשר ממנו נתפתחה בהמשך הזמנים אחת האיריאות המדיניות, החשובות ביותר.

הקולטורה החברתית המשותפת היא דבר התלוי ביחסי הקרבה של אנשי החברה. ביסוד הקולטורה המשותפת מתחת הלישון המשותפת, אשר אותה אנחנו מוצאים בכלל רק אצל אנשים הקשורים ביניהם בקשר של יחסי קרבה. על כן היה מושג הקולטורה המשותפת קשור בקשר צר עם מושג קרבת-הדם. שני המושגים האלה היו אותם הנרענים דשכליים, אשר מהם נתפתחו, לאתרונה, סדרי היי-המדינה, המיוסדים על יחסי הקרבה.

¹ מפנמר, "ראשית המנהגים בחברת" וגם "סדרי הסוציולוגיות", טק ב', חלק א'.

והעויות של הכנעה ותחנונים, במעשי שרות שונים, במתנות יקרות, אשר נתן לדם מרכישו ומקנינו. וכמו שבעל-החיים מחבים בכל פעם ופעם לתשלום גמול בעד כל מעשה רצון, אשר הם עושים, כן חכה גם האדם הקדמוני לחסדים טובים ונאמנים, אשר יעשו בעל-הכח אתו בעד אותות ההכנעה והכבוד שהביע הוא מצדו, אבל האדם ההוא לא היה מוכשר לנתח בהגיונו את העצם האנושי לבשרונות ולכחות גבדלים ונפרדים, ולהשוות את הכחות והכשרונות האנושיים השונים אלה עם אלה. בחיי הילד יש תקופה אחת, אשר אז הוא חושב את עצמו לעצם אחד שלם ופשוט, שאין בקרבו כל הבדלים פנימים. האדם הקדמוני חשב גם הוא את המחשבה הזאת בנוגע לעצמו ולחבריו, כל ההבדל, אשר ראה האדם הקדמוני בינו ובין חבריו, היה ההבדל בכמות. אדם אחד היה, מנקודת ההשקפה הזאת, בעל כח בינוני או קטן, והאדם הזה היה מחויב להביע אותות התרגשות והשתוכחות למראה מפעל-הגבורה, אשר יפעלו האנשים האחרים, לסור למשמעתם, ללכת אחריהם אל כל אשר יקראוהו ולבקש את חסדם בהגשת מתנות ואשכרים ובשאר האמצעים הידועים; אדם אחד היה בעל כח גדול ובלתי-רגיל והאדם הזה היה רשאי לצוות, לפקד ולהנהיג, לדרוש לו אותות כבוד והכנעה ולעשות חסד עם אחרים.

מהמושגים האלה השתלשלו בשכל החברתי האיריאות על דבר הקנינים המיוחדים, המשותפים למנהיגי החברה ומפקדיה, על דבר הזכויות והחובות של המנהיגים והמנוהגים ביחסיהם זה לזה ועל דבר הצורות החיצוניות המיוחדות, המשמשות להבעת רגשות הכבוד וההערצה. האיריאות האלו קשרו את אישי החברה זה לזה אחרי אשר התחלקה החברה למחלקות של עליונים ותחתונים באופן שהיו האיריאות על דבר הענינים המשותפים כעניני ההגנה וההתנפלות המדיניות מקשרות אותם זה לזה כהיותם מושקפים בתור אנשים שווים בעלי ברית אחת. במושגים הראשנים והפשוטים על אדות הזכויות והחובות של המנהיגים והמנוהגים נמצאו כבר הגרעינים הראשונים, אשר מהם נתפתחו אחרי זמנים רבים הסדרים הפיאורליים בחיי החברה — אל המפוס הנות

העם, — את המשפחות ואת אנדות המשפחות, אשר רק עם אלה היתה באה במגע-דומשא, ובימינו היא יודעת רק את חלקי הסדינה — את הפלכים, הסחנות והערים. אבל אין כל ספק, כי ככל הזמנים, אשר עברו על ההתחברות האנושית, היו האישים המיוחדים בכל חברה וחברה קשורים ביניהם בקשר האחדות רבדינית לא פחות מאשר בקשר יחסי הקרבה. האורחות של הפראים העומדים בתחתית סדרנות הקולטורה יודעות גם הן להבדיל בין קרקעות שכניהן ובין הקרקעות השיכות להן לעצמן, אשר הן מכירות בזכות החוקה שיש להן על הקרקעות האלה חושכות את עצמן מחיובות לשמור ולהגן עליהן, ואנחנו איננו כמילים ספק בדבר, כי ראשית התחנות המושנים האלה על אדות הקרקע שיבת לזמנים הרחוקים, שקדמו להימשוריה האנושית.

הענינים המשותפים היותר גדולים, שהיו לחברות האדם הקדמוניות, הם אלה של ההתנפלות המשותפת וההגנה המשותפת; ואנחנו יכולים להחליט על יסוד בטוח, כי השכל החברתי הקדמוני הכנים תחת גדר חקירותיו הראשונות את ההרגלים, אשר רכש לו אותם האדם בעמדו עוד על סדרנה אחת עם בעלי-החיים בדרך התפתחותו; כי השכל החברתי קרא בשמות לכל ההרגלים האלה ויבחין ויבדוק אותם בכל האמצעים הידועים לו; וכי המושנים הנבדלים והנפרדים, שנחשבו אצלו סדהקירות הרבות והשונות האלה נצטרפו ונתלכדו במהרה זה עם זה והיו לכללי חיים מסוימים ומדויקים, אשר האדם היחיד חייב לשמור אותם בהליכותיו ובמפעליו לטובת הכלל.

בימים, שהיתה החברה נתונה בצרה, היה האיש המצוין המנהיג את החברה עושה מעשים גדולים ונכבדים לטובת הכלל, אשר התרשמו בכח גדול בנפש האדם הקדמוני וימשכו את לבו להסתכל ולחשוב מחשבות בדבר ההבדל שבין כחות איש ואיש, בדבר יחסי המנהיגים והמנוהגים. האדם הביא עמו מהמצב הבהמי את הכשרון להתרגש ולהתפעל כמפעלי כח וגבורה מיוחדים ולהביע את רגשותיו בנוגע למפעלים האלה באותות חיצונים פשוטים. בדומה לבעלי-החיים היה האדם הקדמוני מביע את רגשות השתוממותו או יראתו לפני כעלי הכח והגבורה בתנועות

מסבלנות, שהחברה מסכימה בכללה להחזיקת האיש הפרטי וסובלת את החזקה הפרטית. זכות הקנין הפרטי מהפישטת בחברה הקדמונית על הדברים המועילים, הנחוצים לאדם ביותר: על התכשיטים, השלל, כלי-המלאכה והגשק. קרוב לודאי, כי המנהג, שנהגו בני האדם הקדמונים להגיש מתנות לנכורים או לבעלי הכשרונות המצוינים שבתוכם, היה לגורם רב-הערך בהתפתחות מושג הקנין הפרטי. במתנות, שהחברה מגשת לאישים יחידים החביבים עליה, קשתקף רעיון הקנין הפרטי בבחירות גדולה כמו בראי.

האידיאות המדיניות התקיימו בשכל החברתי במצבן ההתחלי בצורת כושנים של קרקע משותפת, ענינים משותפים, סררי-חיים משותפים וקולטורה משותפת.

כבר למצא מעות יותר גדולה מו, שהחכמים מחזיקים בה בהברילם, לפי הרניל, בין החברה הקדמונית ובין החברה של זמננו על יסוד ההשערה האומרת, כי החברות הקדמוניות היו חברות של אנשים קרובים ושאר-יבשר, כלתי קשורות אל חבל-אדמה מינבל ידוע, והחברות של זמננו הן חברות קשורות כל אחת אל חבל אדמה מיוחד, אשר יחומי הקרובים וקשרי המשפחה הן אצלן מפל ולא עיקר. מורגן, המחליט, כי סררי-החיים בחברות המתקנות של האדם נתחלקו מעולם לשני מפוסים מיוחדים (ההחלטה הזאת מוטעת היא, כי באמת יודעים אנחנו של שה מפוסים בסדרי החיים של החברה), מכאן את דבריו ואומר, כי, לפי האחד משני המפוסים, פועלת הממשלה על הנתונים באמצעות יחסיהם זה לזה בתור ילידי שבט אחד או משפחה אחת ולפי השני, היא פועלת עליהם באמצעות יחסיהם זה לזה בתור יושבי ארץ או מדינה אחת⁶²). הדברים האלה, המוכנים בצורתם ובהיותם, הם מדויקים ומכוננים אל האמת. בימים הראשונים היתה הממשלה יודעת את חלקי

המכללות היא, כאשר בארנו למעלה בדברינו על דבר הישוב הסוציאלי, ההתנגשות שהיו אינדיבידואלים מיוחדים וקבוצים חברתיים שלמים כהתנגשים זה עם זה ובאים בהמשך הזמנים לידי ההפשרות והתחברות. המכללות נולדה עוד בחברות בעלי-החיים היוות נמוכים ונתפתחה אצלן הודות לאלפי מקרים של התנפלות והתנפלות-שכנגד, אשר החזיקו את החיות המנוגדים במצב שוויון המשקל. היא נתפתחה במדה יתירה באמצעות העבודה-המשותפת, השעשועים המשותפים ורגשי הסימפטיה, וביחוד באמצעות ההכרה שהכירו, כי כחות כל אחד ואחד מחברי החברה יכולים להדרש בכל רגע למיכת החברה.

לפי מבע הדברים, התחלקו מושגי המכללות כתחלת בריאתם לשתי מחלקות גדולות, המונחות אפילו בימינו ביסוד כל חלוקה וחלוקה, שהיוריסטים המלומדים מחלקים את תורתם: מושגי קדושת הנפש ומושגי קדושת הקנין הפרטי.

מושג קדושת-הנפש, שהארם חושב את נפש כל אחד ואחד מחבריו לדבר קדוש, אשר אין לגעת בו לרעה, היה מונחל בימי האדם הקדמוני בדכרת-סין צרה וחזקה. האדם הקדמוני היה מסוגל לארוב את חברו במש, את חברו המשתהף עמו בחברה אחת, להתענג על מראה החבר הזה או על תבונותיו הפנימיות, להתאפק מעלוב אותו מפני יראת הנקמה, להכיר את ערכו לכלל החברה. אל האיש הנכרי, אשר לא לקח חלק בחיי החברה הזאת, לא הרגיש האדם הקדמוני את הרגשות דאלה, וחיי הנכרי לא היו קדש בעיניו מכל וכל. דאדם, אשר שפך כאיו סבה את דם חברו בן-אגודתו, ראה כראש, כי בעשהו יעלה עליו את עברתם ואת דיון-ראפס של כל אנשי החברה. האדם, אשר כצאההו דעה מידו איזה איש נכרי, היה סומך ובוטח, כי כל חבריו אנשי אגודתו יבואו לו לעזרה, להשיב רעה אל חיק האויב ולהתנקם ממנו בעד רעתו.

מושג הקנין הפרטי, אשר נהפחה מאורו חוש-האחיות הפשוט, אשר אנחנו מוצאים אותו עוד אצל בעלי-החיים, היה כדובר בשכל הסוציאלי הקדמוני משני יסודות: מה ביעה, שראים דמיון איזה דבר הובע את דברו לו לבדו, ומה סכסכה או

הן האדיאות, שיונחי ביסוד האמנות המעילה או האמנות היוצרת של האדם הקדמון. הדמציאות והגלויות, אשר המציא ואשר גלה האדם הקדמון, היו מעטות במספר ופשוטות עד מאד, ולא צעדו לרלאה כהמצאת הכלים ואפנידמלאכה היותר גסים ופשוטים, הפחופ. מילר מעיר בעדק, כי טעות היא כידי החכמים, הרושבים את האדם לבעל-החי היותר הידע לרשתיש בכלים, יען כי מיני קיפים ארדים וגם, יוכל היות, בעל-ידים אחרים כשחמישים גס דם בכלים, אשר הם מוצאים על סביבם — כאבנים ובסקלים; הרבדל בין האדם ובין בעל-החיים האחרים בנידון הזה הוא מה שהאדם רק הוא לבדו יודע לשכלל ולהשלים את דכלים רמבעיים, ועל כן נתקרב יותר אל האמת אם נקרא לאדם בשם בעל-חי היוצר כלים¹). אבל כל ההגלויות וההמצאות הפשוטות האלו, אשר המציא ואשר גלה האדם בימים הקדמונים בנוגע לכלי המלאכה ולאפני המלאכה, נמסרו מהאדם האחד אל השני, נבחנו ונבדקו מרוב אישי החברה ונעשו לענין הקוי לאלפי אנשים שונים. הן נתקבלו אצל כל אישי החברה ומהינה לאחד כקניי הכלל. כל מיני האמנות, עלינו לשים לב אל הדבר הזה, הם חלק ידוע מיסודית השכל החברתי. לנגד עינינו נמצאות רק התוצאות המוחשיות היוצאות מהאמנות, ולא האמנות בעצמה, ועל כן אנחנו שוכחים, על פי הרוב, כי האמנות בפני עצמה אינה אלא סכום ידוע של אידיות ובשרונות נאצלים, המבועים בשכל האדם החי, בעצביו ובשריריו. המשכת קיום האמנות בלי הפסקות כאמצע אפשרית רק בשעה שהשכל אחד מוסר אותה אל השני, והיה האחת — לרעותה.

המבלגות היתה נהוגה עוד זמן רב גם במרם שעשו אותה אנשי החברה לענין ההסתכלות והמחשבה. המקור, שממנו נבעה

¹ "Anthropology", Tylor, עמוד 188.

אנשי החברה ויבחנו ויבדקו אותם ויעשו לקנינם הכללי, רק אז נתלכרו האיריאות האלה זו עם זו וההינה בפעם הראשונה למושג העשר. כי אין הדברים המועילים נקראים עשר כל זמן, שאך האיש, אשר גלה את תבונותיהם דמועילות, לבדו מכיר ויודע את ערכם. הכמי האקונומיה כביעים את האמת הזאת בלי הדיוק הדרוש באמנם, כי העשר הוא סכום הדברים המועילים, אשר אנחנו יכולים להחליף אותם בדברים מועילים אחרים. לא החליפיים עושים את הדברים המועילים הנמצאים בידנו לעשר, כי אם הכרתה ערך, שהחברה מכרת ויודעת את ערך הדברים המועילים. הכרתה ערך הזאת כופיעה בפעם הראשונה, בשעה שבני האדם מתחילים לרשויות בדעה ובחשבון את צרכיהם, עמלם ואמציהם, המועילים להם כדספקת צרכיהם, אלה עם אלה, ולסדר את דאמצעים המועילים לדספקת הצרכים לפי כרת נחיצותם היריסית כסדר כללי אחר. בזמנים הראשונים, שבהם היו הישוב והרעב באים, לפי הרגיל, הכופים זה אחרי זה, היה שפע המזונות פועל על דמיון בכח היותר גדול, כמו שטבע הדברים מחיב, ועל כן היה אז שפע המזונות הדבר היותר חשוב, אשר לקח לו את המקום הראשון בסדר דדברים המועילים של החברה. האיש, אשר ידו מצאה לו להביא מזונות בשפע גדול, נהבכר על פני כל החברה בכבוד היותר גדול. אחרי השפע הכירה החברה ביותר את ערך הדברים ההם, אשר כצד כמותם או איכותם דים נחשבים לאיתות ההצמינות והכבוד, ודם הצלל הנקקת במלחמה, התבשיטים ודכלים, ורק במדרגה השלישית הכירה החברה את ערך הדברים המועילים להכפקת הצרכים החדשים. בישגדעשר הקרמוני הזה לא נבדל בעיקר ממושג העשר של זמננו. הוא הקיף את כל דדברים המועילים הנחוצים, לפי דעת הקהל, לצרכי המשבת הקיום, ההצמינות וההבדלות מתוך הקהל וההתחרות או החקוי בדספקת הצרכים החדשים. כמדה שדתרבו ההבדלים בתוך דחברה, אשר עוררו בלב ראדם את התשוקה להצטין מתוך דקהל ולהתחרות עם האנשים המצוינים, — כמדה זו הלך מושג העשר הלוך והתרחב, הלוך והתפשט.

האיריאות דאקינומיה דאדירות של השכל דחברתי הקרמוני

השחורות, את השערות השדורות המסולסלות, את השערות הצהובות המתולתלות, את השערות האדומות המסולסלות, את השערות האדומות הישרות, את השערות האדומות הישרות, ואת השערות האדומות המתולתלות.

החשובות ביותר בין האידאות של השכל החברתי הן, בלי ספק, האקיומיות. ראשית התיצרות האידאות האלה שיבת לזמנים רחוקים, שקדמו לכל התחברות אנושית, לזמנים, שאז עשה האדם היחיד את נסיונותיו הראשונים והיותר פשוטים בנוגע להוצאת התועלת החברית; אבל התפתחות האידאות ראלו בכדה יתירה באה אך תחת השפעת חיי החברה. תחת השפעת השיקת-הרעת והצרכים, אשר נולדו ונתפתחו באופן המבואר למעלה, נהרחבו ונתעמקו האידאות הראשונות, אשר ברא לו האדם בנוגע לעניני התועלת ויגיעו למדרגה גבוהה. שאין דוגמתה אצל בעלי-החיים העליונים, המוכשרים משכלם לבריאות אידאות פשוטות בנוגע לתועלת. היחס, אשר בין הספקת הצרכים ובין הסבות המבעיות החיצוניות, הגורמות להספקת הזאת, נעשה לענין ההסתכלות והמחשבה. אז למד האדם לדעת את כנולות הדברים השונים, שנמצאו סביבותיו וירא, כי האחד מרם ראוי לאבילה, השני כסוגל להיות למחסה ולמגן עליו מקור ומשרב, מגשם ומסער; השלישי ראוי להיות לקישוט נאה לגופו ודרכיני מסוגל להיות לו למלבוש, להחם את בשרו או להגן עליו מפני קרני השמש הלורמים. אז, יוכל היות, הושם לב בראשונה אל ההבדל, אשר בין התועלת לפי-שעה ובין התועלת התכליתית, ואל היחס והקשר, שיש בכל מקרה ומקרה בין התועלת ובין העבודה הדרושה להשגתה. כל הידיעות השונות והרבות האלו נמסרו מפי האנשים, אשר רכשו אותן להם בראשונה, לכל אנשי החברה ונתלכדו מעם מעם, אחרי אשר בחנו ובדקו אותן אנשי החברה בראשם ורובם ימצאו בהן תועלת לעצמם, עם הידיעות והדעות האקיומיות של השכל החברתי.

רק אחרי שנמסרו האידאות האקיומיות הראשונות לכל

הגלגלת הארכה קרובים לצד צפון יותר כמקומות מושבותיהם של בעלי הגלגלת הרחבה ובעלי הגלגלת דמוחבת קצת.

שלישית. ארד משריני הגזע של בעלי הגלגלת הרחבה ורעור הלבן, אשר עיב את כקים מושבו הראשון וילך לבקש לו מקומות חדשים למושביו, עבר בתחילה דרך פינלנדיה ולפלנדריה, אשר שם אנחנו מוצאים גם היום את שרידי פליטי בעלי הגלגלת הרחבה והעור הלבן, ואחרי זה עבר דרך רוסיה ויגיע עד ארצות אסיה. שם התבולל השריני הדוא בצאצאי הגזע השחור, שבאו בשכבר הימים לארצות ההן כמזרחית-דרומית ומערבית-דרומית ושנעשו בעקב התבוללות מוקדמת לבעלי עור כהה ושערות פשוטות, וההתבוללות החדשה הזאת הביאה לידי התיצרות הגזע המונגולי הגדול או הגזע הצהוב.

ברביעית אנחנו מניחים, כי בין שריני הגזעים הקדמונים נמצא שריני אחד של בעלי שערות ארוכות או צהובות ועיני-הכלה, אשר בימים קדומים כאד נהפך מעל השרינים האחרים ונתישב במקומות הרחוקים מרחק רב מדרבי הכסעות הגדולים של בגירי-האדם — בארצות הרי-הקוקו הצפוניות, כאשר הכפר המסרת, או בארצות אירופה התיכונית, או גם, כאשר נוטה להאכין הרי-ברקסון, בארצות הרי האטלס באפריקה הצפונית. ואם לא היה גזע כזה בימים הקדמונים, והגזע הלבן הוא פרי התבוללות הגזע הפיני הקרום עם איזה גזע מונעי בעלי רעור הכהה הדרומיים, או עלינו להניח, כי הגזע נוצר בזמנים מאוחרים לפי ערך, בזמנים שאז התחילה נסיעת-העמים החזרת מהארצות הצפוניות-מערביות לארצות הדרום והמזרח. או נהפך אחד השרינים, בדרך מסעיו הנגבה, למפוס לבן-כהה (מילנקרואי), בעוד שאיזה שריני אחד נשאר בצפון ונהפך שם מקצתו למפוס לבן-בהיר (ליאוקרואי) ומקצתו למפוס לבן אדמדם (קנקמוקרואי). לפי כל ההשערות האפשריות, הנה הגזע הלבן של זמננו הוא מפוס מרכב במדרגה גבוהה מאד. בכלל סיכנו המפוסים אנחנו מוצאים את הגלגלת הרחבה ואת הגלגלת הארכה, את חורי-העינים העגולים ואת חורי-העינים הצרים, את האישותם השחורים ואת האישונים של צבע התכלה, את השערות הפשוטות

ראשית. גזעי בני-יהודה המורחיים היו ישינים: גזע של בעלי גלגלת ארכה, שערות מסולסלות ועור שחור, אשר ישבו במקומות מושבותיהם של בני-האדם הקדמונים, בקצה הדרומי-מזרחי של אזור-הארצות המובא למעלה, וגזע של בעלי גלגלת רחבה, שערות ישרות ועור-לבן, אשר ישבו בארצות המערב ורצפון של האזור ההוא. אנחנו מניחים אחרי זה, כי אחד משני הגזעים האלה התפרץ ונכנס בגבולות הגזע השני, וההתבוללות החלקית של שני הגזעים הביאה לידי התיצרות שבטי ראסקימים, בעלי גלגלת הארכה, השערות הפשוטות והעור הבהיר, ושבטי השחורים, המינקופים וה"שחחרים" (ניג'רילוסים) בעלי גלגלת הרחבה והשערות המסולסלות. המעשים המסריצים אותנו להמיל כפך במקורות מפורסי האסקימים והמינקופיים הם אלה: ראשית, די-שחורים בעלי גלגלת הארכה, היושבים בימינו באוסטרליה ובסמנייה הם בודאי צאצאי גזע של בעלי-גלגלת-ארכה, אשר ישבו לפנים בארצות ההן, ושנית, הגמדים בעלי העור הלבן והגלגלת הרחבה היושבים בלפלנדריה ובפינלנדריה הם, לפי הדשערה היותר נכונה, צאצאי גזע מקורי של בעלי גלגלת רחבה, אשר ישבו בארצות אירופה הצפונית-מערבית. על כן קרוב הדבר לודאי, כי הגמדים בעלי העור הלבן והגלגלת הרחבה (הלפלנדרים והפינים), הגמדים בעלי העור הלבן והגלגלת הארכה (האסקימים) והגמדים בעלי העור השחור והגלגלת הרחבה (השחורים, המינקופים וה"שחחרים") הם הגזעים היותר עתיקים בקרב גזעי ומנו.

שנית. אנחנו מניחים, כי הגמדים בעלי העור השחור, שהיושבו בארצות, אשר על פני קו-המשווה באפריקה, נכנעו מפני גזע אירופי של בעלי גלגלת ארכה, אשר נדחק לצד דרום דרך היספניה ומרוקו מפני הקרחונים הזוחלים של הקופת הקרח. ההתבוללות יכלה להביא שם לידי התיצרות גזע של בעלי גלגלת ארכה, שערות מסולסלות ועור-שחור. ההשערה הזאת קרובה אל האמת יותר מההשערה המנגדת לה האומרת, כי גזע השחורים התפרץ אל ארצות אירופה וסבב באמצעות ההתבוללות את התרחבות גלגלת של האירופי הלבן. היא מתאימה גם כן עם העובדה הזאת, שמקומות מושבותיהם של הגזעים בעלי-

הנפרדים. בין ההבדלים הבועים דאלה אנחנו מוצאים: שערות מסולסלות וכקלקלות, שערות פשיטות ועגולות; עור לבן ועור שחור, גלגלת ארוכה וגלגלת רחבה; פנים קצרים ורחבים, פנים ארוכים וצרים; תוריענים קרובים זה לזה ותוריענים רחוקים זה מזה; תושבים צרים ותושבים רחבים; לסתות ישרות ולסתות בולטות; כפות-ידך רחבות וכפות-ידך צרות.

ידוע, כי טפוסיהעמים הגדולים של זמננו, כמו, למשל, השחור האפריקני, הצהוב קאסי, או הלבן האירופי, נהוו בצורתם האחרונה בעבר רחוק כאר, אבל עכיו אין אצלנו כל ספק, כי בזמנים, שקדמו להתיצרות הטפוסים הקבועים האלה, היו התכונות הגופניות, המבדילות והמצינות עתה את כל אחד ואחד מהם, מתחברות זו עם זו ומצטרפות זו לזו באלפי אופנים שונים. די לנו בסקירה שטחית אחת על הגזעים וחלקי-הגזעים, המהקים אתנו בזמננו, בכדי שנוכח באסתתה של התנהגותם. דאפריקני, למשל, הוא בעל גלגלת ארוכה (דוליכנקפלי), לכתות בולטות ועור שחור עד מאד. השנידי הוא גם כן בעל גלגלת ארוכה, אבל לסתותיו ישרות ועורו לבן ובהיר. הבונגול דאסי הוא בעל גלגלת רחבה (ברחקיפלי), לכתות ישרות ועור צהוב. הדני הגדול גם הוא בעל גלגלת רחבה, אבל לכתותיו בולטות ועורו לבן.

אצל דבני דאנתרופולוגיה נתפשטה הרעה, כי דאפריקני השחור, קאסי הצהוב וכקנקני הלבן הם הטפוסים הראשינים, המקוריים, אשר מהם נוצרו כל שאר הטפוסים רידועים. דוגרים רבים, ובתיכם גם דדכס סיודר, הושבים רק את דגיע השחור ואת דגיע הצהוב לטפוסים מקוריים, ואת הטפוס דלכך רם כונים במספר הטפוסים השניים. את שתי הרעות האלה אנחנו מכבדים על פני כל הרעות דאחרות בדבר הגזעים, הקרבות. בלי כל צורך, את מספר הטפוסים המקוריים, אבל אם ננסה לערוך את האחת או את השנית מהשתיים דארה כול הטענים והרעיונות הכיציאתיים נפגוש במעצורים רבים וגדולים, אשר לא נוכל להסיר אותם מדרבנו. את תוצאות דרקירות ההדשות בנוגע לשאלת הגזעים אפשר למסור, כמדימה לנו, בצורת ארבע ההנחות האלה:

אותנו לחשוב, כי התורה של פיסק אינה מתאימה עם סדר השתלשלות החזיונות בפועל. חייה החברה הרחיבו את חוג פעולתו של השכל הפרטי ויעוררנו לפעולות חדשות, עד אשר נכראו הלשון והמחשבות המופשטות. באמצעות הלשון והמחשבה המפשטת הוסיפה ההתאגדות לפקח ולשכלל במהירות רבה יותר ויותר את פעולות השכל עד אשר היו לפעולות העליונות בחיי האדם. בדרך הזאת הלכה התפתחות הכוח ושימת העצבים של האדם. הרוצאה המוכרחת מהמצב הזה היתה התפתחות גופנית יותר אמיתית ובכלל זה גם ילדות יותר ממושכה. הילדות הממושכת הביאה מצדה, כמו שמחייב טבע הדבר, שנים גדולים במבנה הגוף ובפעולותיו. התקופה הממושכת של החולשה הגופנית, אשר לא נתנה לילד את היכולת להשתמש בידיו וברגליו באופן שהאבות משתמשים בידיהם וברגליהם, היא היתה בודאי הסבה, שהביאה, באמצעות שנים קטנים ומורגנים, את גוף האדם לידי המצב הזקוף, ואת היריס לידי השמוש המיוחד, שהאדם משתמש בהן. תקופת היניקה הממושכת, אשר לא נתנה לילד את היכולת להשתמש בלסתותיו, היתה בודאי הסבה, שהביאה לידי שנים במבנה הפנים ובדפוקם.

השניים השכליים השפיעו על הבניה הגופנית במדה לא-שווה אצל אינדיבידואים שונים ואגידות שונות. הרבדלים היו גדולים, ביחוד בהתאמה עם הרדלי הבקימות. לפי הגאי האקלים והמונחות. הסבה הזאת נוספת על הסבות הכלליות, אשר הביאו בעולם בעלי-החיים התפירות מפורטת למינים ולזנים, ותביא בעולם בני-האדם התפרדות חדשה נוספת — את ההתפרדות לנזעים שונים. הדתחברות, אשר היתה בודאי הגורם הראשי להתפרדות מיני בעלי-החיים, השפיעה ככח גדול פייכמה על התפרדות בני-האדם, אחרי אשר הורות לה נעשו ההבדלים והשוויונות מורגשים יותר והכרת-הסין — יותר כפוחה.

מתוך אלפי השניים הגופנים, אשר התחוללו לרגלי הפעולות המשותפות של הדוגנות, ההתחברות והשכל, — הרדילה הבחירת המבעית בעבר רחוק מאד רק תכונות גופניות כסוימות אחדות, לעשות אותן ליסודות קביעים ומתמידים במבצע החיצוני של הנזעים

הוא לענין כחשגו. השוקה להצטין, אשר נולדה לפני חרבה מאת-שנה סההתחרות התמידית ומהקקים התמידים באגדות בעלי-החיים, ואשר התגברה, וזרות להתחרות בעניני תיוג, נעשתה רק עתה לתשוקה הכרית ברורה. ובנוגע לחבריו של האיש המצוין, דנה חברת-הסין, שנתפתחה אצלם עד לכרנה חדשה ויותר גבוהה, נתנה בלבם את הדעה, כי גם הם מסיגלים להתברל ולהצטין במדה שרתברל והצטין הארד מהם. התשוקה לדת-חרות, אשר נשהלשלה לפני דורות בלהי-ספורים מסעשה-החקיי, היתה אצלם לאם לאם לתשוקה עצימה ודקירת בעיקרה כהשיקת ההצמינות של האיש המצוין. ברנע שניולדו שתי התשוקות האלה: התשוקה להצטין והתשוקה להתחרות, התחילה להתקדמות האנושית.

התפתחות מבע האדם ההרשמה ברשומים נכרים בבניה הטבעית של האדם, מתחלה במוחו ובשיטת-עצביו ואחרי כן בכל דלקי גופו השונים.

לפי מישגי ההשתלשלות, אשר נתקבלו אצל כל החוקרים אחרי צאת לאור הספר מוצא האדם של כרין, התחילה להתפתחות האנושית בשנויים גופנים; אחרי אלה באה ההשתלמות השכלית והמוסרית ולאחרונה הופיעו היחסים החברתיים המפותחים. פסק-חבר ואגד את המושגים האלה לתורה שלמה בחקירותיו על דבר הילדות הממושכת בתור סבה לסדרי החברה. הוא הורה, כי הילדות הממושכה אצל האדם, שהכריזה את המשפחה להתאחד ולדור בכפיפה אחת במשך ימים רבים לפי ערך, היעילה להתפתחות הרגשות החברתיים ובאותה שעה עצמה גם לעצם ההתפתחות (חברתית). עם ההשפעה הזאת דסבינו כל החוקרים הידועים.

העיבודות וההוכחות, המובאות אצלנו למעלה, מכריחות

(1) פסק: "Outlines of Cosmic philosophy", כרך שני ע"ע.

ש"ט-ש"ס ד ו"ט-ט-ש"ט.

בין המאויים ובין הרבור. בזמנים הראשונים ברא הרבור את השוקת הדעת בקרב הגזע, כמו שהוא בורא אותה בימינו ולעינינו בקרב הילד. עת ילמד הילד לקרא שמות להדברים הסובבים אותו, או תתגבר בקרבו תשוקת הדעת בכמה יוצאת מגדר הרגיל; הילד משתוקק בפעם בפעם לדעת אם הדבר החדש, אשר הוא רואה לנגד עיניו בפעם הראשונה, אחר הוא עם הדבר הידוע לו בשם זה כבר, והוא מסתכל בו וחוקר אותו בכל אמצעי המחקר הידועים לשכלו, במישוש, בשמע, בטעם; הוא פרים את הדבר למעלה ומוריד אותו למטה, משליך אותו מפניו ובוועץ בו ברגל עד אשר יאבדו לנגמרי כחות הסתכלותו. באופן דומה לזה הרגיש גם האדם הקדמוני, עת התעורר בקרבו הכח הנפלא לקרא בשמות לדברים הסובבים אותו, השיקה עזה לדעת את הכונות הדברים הסיבבים אותו ואת חוסידם זה לזה; התשיקה הזאת נהפתחה אצל צאצאי האדם הקדמוני והיה לשאיפה עצומה אל המדע, אשר לא הדע כל גבול וכל קצב. ברגע שקרא אדם הראשון שמות לכל הבהמה ולעוף השמים ולכל חית השרה, כבר היה בריר הדבר, כי יאכל אחרי זה מפרי עץ-הדעת. בדרך מסובבת השפיעה הלשון על המאויים כמה ששפכה אור גדול על כל ההבדלים הסתמיים בקרב החברה ובמה שהצעידה לפנים את התפתחות דבר-הדמיון. ההבדלים הביתקיימים, עפ"י דכיה, בבל אחת מאגידות בני-אדם או בעלי-חיים, הודות להבדלי הירישה המבעית, המזגות וכל רתנאים החיצוניים, נעשו נכרים ובלטים יותר אצל כל מיני בעלי-החיים העליונים הקרובים-לאדם, כאשר נוכל לראות על פי הערך הגדול של הראש והמנהיג בעודי בעלי-החיים היונקים. במקום שהיו שם רבדלים באלה, לא יכלה הלשון אלא להעמיק את ההבדלים ולהגדיל את המרחק בין החוק והרפה, בין ההבם והכבד, בעשותה את הרשמים המתקבלים מצד כל אחד ואחד מאישי החברה יותר מורגשים. האיש, אשר הצמין במחשבות עמוקות וברורות ובלשון חדה נעשה למדבר כל אישי האגודה, לנקודה, הנבדלת הברל גדול וברור מכל הנקודות, דסובבות אותה. אותה השעה עצמה היתה שעת-הבשר לבעל-המח-גבות המצוין לעשות את ההתבדלות.

הלשון הועילה להתפתחות הצד האנושי שבהכרת-המין בהשפעותיה הישרות והמסובבות.

במדה שהלשון היא תוצאת ההתאגדות, במדה זו מושפעת ההתאגדות בדרך ישרה מהלשון. מימי עולם לא נבדלו מיני בעלי-חיים זה מזה כבדל יסודי ועיקרי כאשר נבדל האדם הקדמוני, עת החל להשתמש בלשון, מכל בעלי-החיים שחיו סביבותיו ושתתחרו אתו בכלחמת הקיום. כל הברל אחר לא יכל להיות למקור רגשי חבה ומשטמה בכדה בל-כך כדובה. השפעת הלשון על דכרת-המין היתה, בלי ספק, השפעה זריזה, ישרה וחזקה. הפעולה המסובבת לא היתה פחותה בערכה מהישרה. זאת היתה הבקנה יותר ברורה והסכרה יותר מדויקת, אשר הבחין האדם בשכלו את כל הפעולות, הגופים והעצמים, לפי סימניהם המיוחדים, ואשר הסדיר אותם למיניהם. הרבחנה וההסדרה הוות נעשו אפשריות רק אז. כאשר כבר הפכו האותות-השמות את הנין ההכללות הראשונות לדגיון-דמושיגים. הודות לשנוי הזה, רתדילו פעולות המחשבה המפשטה והכרת-המין זעזו.

הרבור הועיל באמצעות השפעות ישירות ומסובבות להתפתחות המזיים ואנושיים.

בדרך ישרה השפיע הרבור על המאויים במה שהיה מעורר תמיד את השוקת הדעת. ההברל הגדול בין מאויי האדם ומאויי בעלי-חיים נהווה הודות להתפתחות העצומה, שנתפתחו אצל האדם היסודית השכליים במאוייו. מקור היסודות הראשונים שבמאויים הוא סכום הפעולות הגופניות השיכות להזנה ולהילדה. היסודות האלה הכ תמיד חלק מחלקי המאויים הנעלים, אבל הם בעצמם אינם מוכשרים להתפשט בלי גכול. מקור היסודות השניים שבמאויים הוא סכום פעולות החושים והמחשבה. היסודות השניים הם דשאיפות הגלוח תמיד על פעולות האדם הפסיכולוגיות. התרבות השאיפות האלה במספר והתרבות צירופיהן זו לזו ואל היסודות הראשונים אינם מגבלים כל עיקר והם משתנים ומתחלפים באלפי אופנים, התפתחות המאויים היא התפתחות היסודות השכליים האלה. תשוקת הדעת היא המדרגה האחרונה בהתפתחות היסודות השכליים שבמאויים. התפתחות המאויים תלויה איפא בהתפתחות תשוקת הדעת, פה מתגלה לנו היחס והקשר המתקנים

ספיקות, בליספק, לחוק את אמתות הנחותיו שהוא מניח אחרי הדברים האלה, — כי הרוח החברתי מתבטא קודם כל ובצורה היותר נסה בהתעוררות הפכעית הבאה בשעות השעשועים, וכי עוד בצורתו הראשונה והיותר נסה הזאת ההתבר במני הרוח החברתי והתקשר בקשר צר אל החנים ואל ימיהשמחה השונים, שבהם היו החוננים משתעשעים בחקויי בעלי־חיים שונים או בדבאות שקולות, שהיו מכים איזה שני עצמים מצלצלים זה בזה, דבר שיש לו התיחסות רחוקה אל המוסיקה. המסקנה המתקבלת באופן ברור כהנהנות האלה היא, כי מקרי התעוררות־הרוח האלה היו הסקרים היותר טובים ונאותים, שהועילו להתרככות ההקשבה על הקולות־האותות; ובכן איפוא, באחד מרגעי התעוררות־ההקשבה האלה נתבדלו בשכל האנושי האותות והרמזים בפעם הראשונה מעל הדברים המרומזים ויהיו לשמות עומדים בפני עצמם ולאחר מעניני ההסתכלות הפנימית.

באותה שעה, שהתחיל המין האנושי להשתמש בלשון, עם כל היות אז הלשון דלה ובלתי־כספקת, בה בשעה התחילה גם התפתחות טבע האדם. אל הכבטא „טבע האדם" היו מִיחסים במעוה במשך זמן רב את מושג הנטיות האקונומיות ורגש האנכיות. הטבע האנושי אינו טבע כל־ת־יחברתי, האנכיות אינה התכונה המיוחדת המצינית והסבדילה את האדם; האנכיות היא תכונה בהמית קדמונית, אשר האדם, בתור אחד מבעלי־החיים, אינו משוחרר ממנה ואינו יכול להשתחרר ממנה אם אינו רוצה לאבד את עולמו. טבע האדם הוא טבע סוציאלי, בהוראתה העליונה של המלה. הכח הראשי הפועל בו היא הכרת־המין, אשר אצלו היא חוקה, צלולה, רכה ועלולה לקבל שניים דקים במדה רבה יותר מאשר אצל כל בעלי־החיים האחרים. הכח השניי אחרי הכרת־המין, הפועל בקרב האדם, הוא כת־המאנים המרובים, העצומים, המתחלפים והמשתנים, במדה שאין ערוך לה בכל עולם בעלי־החיים. הכח השניי הזה תלוי במדה ידועה בכח הראשי; התפתחות המאנים תלויה בבקצת בהתפתחות הכרת־המין. התפתחות שני הכחות־הפועלים האלה עד למדרגה גבוהה היא דבר התלוי בהתפתחות הלשון.

באמצעות השם השני. השמוש בהברות מקוטעות על דרך המשפס הוא הדבור האנושי.

על יסוד ההבדלים האלה יכולים אנחנו להעביר בדיוק מגויב את דקו המפריר בין בעלי-החיים הנמוכים ובין האדם. אצל בעלי-החיים משמשים התנועות, ההעניות, הקול הבלתי-מחוזק, ובמדה בעמה גם הברכות המקוטעות, בתור אותות-הרמזה וההיראה. רק במקרים יוצאים מן הכלל משהמשים בעלי-החיים היותר גבוהים, באמצעות הקול או באמצעים אחרים, באותות דרוראה המורחבת. איתות-השמות אינם ידועים להם כלל, כי בעלי-החיים לא סגלו להם את הכשרון השכלי להבדיל וירדבין בין דאות או הרמוז ובין הדבר המרמוז. מסכה זו אין בעלי-החיים יכולים להשתמש גם באותות-המשפס: הם ידעים רק את הגיון ההבללות-הראשיות ולא את הגיון המושגים. הם הגיעו למדרגת השיחה, אבל לא למדרגת הדבור (1).

כיצד נעשים האותות, דמסמנים את האיריאות, לאחד מעניני הרכה-בלית הפנימית של האדם, לשמות, הסעלים ודמרוכמים את רכישה-המוחשית ממדרגתה לכידרגה הנבירה של מחשבת המושגים ואת השיחה באמצעות הקולות והתנועות למדרגת הדבור? השאלה הזאת היא הראשית בנוגע לסוצא כשרונות השכל האנושי. התשובה היותר נכונה, לפי דעהי, היא זו, שנתנו לנו הד"ר דונובן (2) וחכמים ידועים אחרים, אשר קסו לנושא-מחקרם את היחס והקשר הצר, המתקים בין הדבור ובין הזמרה כמקהלה (3). „איש לא יערער, כמדומה לי, — אלה הם דברי הד"ר דונובן — על ההנחה האומרת, כי הדבור נולד מההתרגשות הנפשית, הכליה את התענוגים המסיפקליים (4). הראיות וההוכחות המובאות אצלנו למעלה, בפרק על דבר הישוב המוציאלי,

(1) רומנס: op. cit. ע' קמ"ג.

(2) דונובן: „The Foetal origin of Human Speech," Mind, כרך

חב' ג', אוקט' 1891.

(3) Posnet: Comparative Literature, ספר שני, פרק שני: „על

הזמרה-כמקהלה הקדמונית".

(4) Joe. cit. ע' חמ"ט.

נתפתחה במדרגה גבוהה אצל בעלי-חיים, ובה משתמשים, על פי הכרה מבעי, גם הילדים, גם הנדולים, שלא נתפתח שכלם כראוי, וגם הפראים. ההברות המוחזקות הן הלשון העליונה, הלשון השנייה של האידיאות המוחשיות, והלשון היסודית והראשונה של המושגים. החיות היונקות והצפרים כוכשרות להשתמש עד מדרגה ידועה בהברות מוחזקות ומקומעות, לבטא בהן את המוחשים.

האותיה, שבהם מחוברת הלשון: התנועות, הקולות או ההברות, נעשים יותר ויותר חשובים ורבי-ערך כמדה שבעלי-חיים, המשתמשים בהם, עולים מבטוי המוחשים והרשמים הפשוטים אל האידיאות המוחשיות, אל ההכללות הראשונות ואל המושגים. רומנס מונה בהתפתחות הלשון את המדרגות האלה: ראשונה — אותות הרמיזה (indicative), אשר על פיהם יש לשפוט על איזה נענוע בפנים הגפוש, למשל, תנועת האנדרפה, המורידה את ראשה לפני הארס, בכדי שידליק כעט את ערפה, או תנועת הכלב, הכבקש שיתנו לו עצם מעל השלחן; שנית — אותות ההוראה (denotative), המורים על איזה עצם, תאר או פעל מכויס, מבלי קרוא להם בשמות מדויקים, למשל, קריאת האנדרפה, הקוראת לכלב אחד בשמו הפרטי "ק" ודמינסתה, באופן הזה, את קריאתה אל עצם מסוים אחד מבלי הכיר בדיוק את ערך הקריאה; שלישית — אותות ההוראה המורחבת (Connotative), המורים (גם הם כלי כונה מדויקת) לעצמים רבים ממין אחד, למשל, אב האנדרפה, איש למדה לקרוא לכלב ידוע אחד בשם נ"ק, קוראת אחרי כן בשם הזה לכל כלב וכלב, שהיא רואה לפניו, או אם הילד היודע את דמלה "כוכב" קורא בשם כוכב לכל נקודת-אור, אשר הוא רואה לנגד עיניו: לנר, לפנס-הנג ולכל דבר-דולק; רביעית — אותות השמות (denominative), הם אותות-ההוראה המורחבת, שמשתמשים בהם בדעת ובחשבון, בכדי לסמן איזה עצם או תאר או פעל מכויס, בעוד שהאותות עצמם נעשים לענין הדסתכלות הפנימית; רמשיית — אותות המשפט (pred kative), הם צירופי שני שמות זה לזה בכונה ברורה להחליט איזה דבר על אדות גוישא השם האחד

הכלליות באמצעות הקול וחנועות-הגו; אבל בעלי-החיים חסרים את הכשרון לקרוא בשמות להגיונותיהם המופשטים ולצרף אחרי זה את השמות המיוחדים למבטאים ולפסוקים.

רבות מהאידיאות השמורות אתנו בשכלנו אינן אלא זכרונות פשוטים, אשר אנחנו זוכרים איזה דבר מוחשי פרטי, שהתרשם לפני עת ידועה בחושינו — אידיאות פשוטות, פרטיות, מוחשיות. מלבד האידיאות האלה יש אצלנו אידיאות מחוברות או מרכבות, שכל אחת ואחת מהן חברה או הרכבה מאידיאות פשוטות אחרות (וימפני זה קוראים להן גם בשם אידיאות כלליות), אם גם בעל האידיאות בעצמו אינו מכיר, לפי הרגיל, את ההבדל הגדול שבין האידיאות האלה ובין דפשוטיות, — במלה אחת, הקללות בלתי-כיונות, אשר רומנס קורא לרן בשם „הקללות ראשונות“ (recepts), יש אצלנו, לאחרונה, עוד אידיאות אחרות, מושגים מופשטים אמתיים (concepts), אשר בעל האידיאות בעצמו מכיר את התפשטה שבהן וכבדיל אותן, לפי הסימן הזה, מהוך שאר הגיונותיו וקורא להן בשמות מיוחדים. רומנס מחליט, כי בעלי-החיים מוכשרים להכללות ראשונות, הקרואות אצלו בשם recepts, והוא מחזק את אמתות החלמתו בראיה הזאת, שהעופות המימיים משריכים את עצמם בלי כל יראה ממקימות גבוהים מאד אל המים, אבל אינם יורדים אלא בזהירות גדולה על הקרח או על היבשה, ועוד ראיה אחת: הדובים והשנהבים נדרגים להכות גלים במים כשהם רוצים שיתקרבו אליהם בדברים רצפים על פני המים עד שיורלו לרשיגם. הדוגמאות האלה וכל הדוגמאות האחרות, הנמצאות במכיר בספרי רומנס מראות ברור, כי יש לבעלי-החיים העליונים איזה כשרון לכרוא אידיאות כלליות, אבל מזה אין עוד כל ראיה, שהם מוכשרים לכרוא גם אידיאה מופשטה אמתית.

הלשון, שימת דאוקיה, אשר באמצעותה מבטאים היוצרים החיים את האידיאות דפשוטות, את הרכללות-הראשונות ואת המושגים, נוצרת מהנועות שוניות, כבעיות, מקולות מחותכים ובלתי-מחותכים או מהצטרפות הדברות המחותכות, הקולות וההנועות. ההנועות והקיליות בבלתי-מחותכים הם הרשיג, שבאמצעותה מתבטאות רק האידיאות המוחשיות; הלשון היא

אסתיות, או מוכרחים אנחנו להודות, כי ההתחברות היתה הסבה הראשית להתפתחות השכלית והמוכרית ולשגויים הגופנים, איש הפכו את החיה לאדם. את אכזות ההשערה האיסרת, כי ההתחברות אצל החיות הקודמות לאדם היתה צרה יותר מאשר אצל בעלי-החיים היונקים האחרים, בחוקת הדפתכלות המשייה בחייה-החברה של בעלי-החיים העליונים ובחייה-החברה של בני-האדם היותר נמוכים. בקרב בעלי-החיים מניעה העזרה-המשותפת לסדרנת ההתפתחות היותר גבוהה אצל מיני הקופים החברתיים. כי התפתחות העזרה-המשותפת היתה יותר גבוהה אצל בני-האדם הקדמונים יושבי-המערות, הדבר הזה מוכח כמה שהיו בני-האדם דהם מתגברים על בעלי-החיים חזקים ביותר ממין הפיל הדרומי הקסמורון ודוב-המערות. בעלי-החיים בעלי ארבע-הידיים אוהבים את המשחקים ואת השעשועים יותר מכל שאר בעלי-החיים היונקים, והאהבה, אשר הקופים מסוגלים לאהוב איש את רעהו, הלא ידועה לכל. בקרב בני-האדם היותר נמוכים נסתדרו השעשועים ויקבלו צורה של סעידות ותגים. אם התקיסה כאמת בריה אמצעית בין בעלי-ארבע-הידיים ובין בני-אדם, או ריתה בלי ספק גם הקופה אמצעית בהתפתחות החיים החברתיים בין העזרה-המשותפת והשעשועים החברתיים של בעלי-ארבע-הידיים ובין העבודה-המשותפת והתגים של בני-האדם.

הזרות להתפתחות רהתאגרות רצרה, וביחוד להתפתחות החגים, נהפכה שיחת-החיות-היעיפות הפשוטה ללשון בני-אדם, אשר היתה פאו והלאה ליסוד מוסד לכל ההתקדמות האנושית. רוסקס הראה לנו בבחירות יתרה, מה גדול היה התדום, אשר בנתה עליו ההתפתחות גשר. לא גבון הדבר, איש היו החכמים משמיעים מימי אריסטו עד ימי לוק ואשר עוד רבים מאמינים בו גם בימינו, — כי ההבדל השכלי בין האדם ובין החיות השפלות הוא זה, שאך האדם לבדו מוכשר לברוא לו בשכלו אידיאות כלליות: גם החיות והעופות מוכשרים לברוא אידיאות כלליות; הם מוכשרים אפילו לבטא ולספור זה לזה את אידיאותיהם

או נהיה מוכרחים להודות, כי לא איזו אנודה קמנה אחת של אנתרופואידים בני-אדם-לכתצה בראה את כל סגולות הרוח האנושי, וכי לא איזה מקום סגבל אחר היה המקום, שבו התיצרו כל הסגולות האלה. — הציביליזציה של זמננו נוצרה על ידי התבוללות עמים שונים בגבולים רחבים עד מאד, ע"י תערובות דמים והצטרפות קנינים רוחנים רבים ושונים, אשר הורות להן נמסרו היתרונות הגופנים והרוחנים של האנודה האחת לאלפי אנודות אחרות. אין כל יסוד לחשוב, כי היתרונות, הסבדילים את האדם הקדמוני מהאנתרופואיד נהוו באופן אחר.

במלה אחת, הסגולות האלה, הכפליאות כל-יכך את רוחנו בהיותן כהיברות אחת אל אחת, נוצרו לאט לאט הודות לפרועם סוציולוגי. האנודות השונות היו מתאחדות, מזדווגות, מתפרדות וחוזרות ומתאחדות באופנים שונים ובלתי-ספורים כרוב. לפעמים היו אנודות קטנות, אשר היו במשך זמנים רבים במקום סגבל ומרוחק פחות או יותר ממקומות מושב אנודות אחרות, בוראות לרן תכונות מסוימות מיוחדות. אבל יש, אשר התחברו האנודות הקטנות יחדיו, בעקב שניים בהתפלגות המזוונות או בעקב דליקה גדולה או בעקב עלות האויב, להיות לקבוצים חברתיים גדולים. במהפכות פתאומיות כאלה היו השניים הקלים, שבאו בסבב האנידה המיוחדת, חולפים ואובדים ממנה חיש מהר, מבלי שיש אליה עוד; אבל השניים הנכבדים והמועילים, שבאו ברוח האנידה בימי כרידותה, היו כתפשטים מכנה על הקבוץ החברתי הגדול, ועל כל יחיד ויחיד בפרט. במושג התפשטות המין האנושי בתחומים רחבים, אשר כתוכם נלחמו אלה עם אלה בלי דפסק הבדלים מקומיים רבים ומרכזי התחברות רבים ואשר כתוכם לא פסקו המסעים ותנועות ההתבוללות, במושג דזה נמצא, כמרוכה לנו, את ההרכבה הנכונה של יסודות-האמת הנפרדים, הנמצאים בכל אחת משתי התורות הגדולות והסנוגדות — התורה של אחדות-המוצא וזו — של רבוי-המוצאים

אם נניח, כי המסקנות המובאות למעלה הן מסקנות

המעבר גתהוה בעת אחת בארצות רבות ורחוקות זו מזו. המקום הראשון למושב משפחות בני האדם היה, כפי הנראה, האזור הרחב, המקיף חצי כדור האדמה מהאי יוֹה בדרום עד איי אנגליה בצפון, או, במלים יותר מדויקות, החוף המערבי-הדרומי של תל־קרהאדמה השלישית הגדול אֵין בֶּסֶה, אי אינדוססן השלישית והחופים הצפוניים של אפריקה השלישית. מארצות האזור הזה יצא האדם בראשונה ונתפשט בארצות המשתרעות לארך החוף האפריקני המזרחי עד מיצר התקוה-הטובה בדרום, בעוד אשר דרך היסלנדיה וגרינלנדיה הגיע עד ארצות אמריקה. בזמנים יותר מאוחרים עבר האדם דרך הרי הקסלן עד הקרן המזרחית-הצפונית באסיה ולאורך הנמלים הצפוניים עד סקנדינביה.

מובן מאליו, כי בעלי הדעות וההשקפות המקובלות לא יסכימו בנקל לציר להם בדמיונם את מקום המושב הראשון של האדם במראה רציעת-אדמה ארבה, הנמשכת על חלק גדול מחלקי האדמה, ולא במראה איזו בקעה נסתרה או גבעה מיובה למושב. אבל למותר הוא להוכיח, כי הדעות וההשקפות המקובלות אצל הרוב בנידון זה לא היו מכוססות מעולם על איזה מחקר-סדעי שיהיה, יריעותינו נותנות לנו הרשות להחליט, כי לפני היות אדם על האדמה נפוצו מיני הקופים העליונים על פני כל האזור ההודי-אירופי הנזכר למעלה. עוד הן מרשות לנו להחליט, כי האדם הרביעוני ישב גם הוא בארצות האזור ההוא, אם רק לא נאבה להניח, כי מוח-קוף-השימפנזה נהפתח והיה למוח הפרא הססמני או הפרא המינקופי במשך תקופה יותר קצרה מאיתה, שנדרשה בכדי שיתפתח מוח הפרא הגרמני ויהיה למוח איש אירופי של זמננו, או נהיה מוכרחים להודות, כי המפוס האמצעי בין הקוף ובין האדם התקים על פני האדמה במשך זמנים רבים ונתפשט גם הוא בכל תחום האזור ההוא, אשר ישבו בו הקופים האנתרופואידים ובני-האדם הקדמונים. אם רק לא נאבה להניח, כי התפתחות המגולות היתרות, המבדילות את האדם הקדמון מהקופים העליונים היתה שונה שני עיקרי מתפתחות המגולות היתרות, המבדילות את האיש המנוסס של זמננו מהאיש הפראי,

של האומנות האנושית. מימי בני האדם הראשונים לא הגיעו אלינו כל שרידים ארכיולוגיים; בני האדם ההם ידעו להשתמש רק במטה ובצורים בלתי-מסיתים. אם לא נמצאו עד עתה כל שרידים פליאוליתיים, הקורמים לתקופה הרביעונית המאוחרת, אין לנו עוד הרשות להחליט, כי האדם לא היה כלל לפני התקופה הרביעונית; להפך, ברור הדבר, כי אם היו בני התקופה הרביעונית מעבדים את הצורים, כודאי קדמו להם בני אדם אחרים, שלא ידעו מכל וכל על אדות עבוד כזה. על כן היתה התחברות בני האדם הראשונים, כהתחברותם של גרודי הפראים בזמננו, תלויה בשפע המזונות ובאפשרות השגת המזונות בעזרת היר, באמצעות הקמה או האבן לבדם. הפראים, היושבים ביערי ברזיליה, ניוונים משרשי צמחים, בצלים, אגוזים, אבטיחים, פילים, רבשיהער, ביצי עופות, תולעים ושרצים שונים. בני האדם היותר קדמונים חיו ביראי חיים דומים לאלה, אך, יוכל היה, בשפע יותר גדול, כי היתה להם היכלת להוסיף על רכונות האלה גם דגים, צפרים ובשר איזה חיות.

בכדי שיהקבל אצלנו ציור נאמן מהנאי-החיים המבעיים האחרים של האדם-הקדמוני, נחוץ לנו לברר מקודם את השאלה, באיזה מקום ממקומות האדמה ובאיזו תקופה גיאולוגית הופיע האדם לראשונה. העובדות הידועות לנו ביחס הזה מחזקות את אמתות הדעה, שקה דרוין, ותמצא חן גם בעיני האנתרופולוג רבי-הבשרין קטרפג'י¹, היא דרעה, כי האדם חי עוד בתקופה השלישנית, אבל העובדות האלה אינן נוהגות כל חיזוק להדעה האחרת של דרוין, המסיקת גם אצלו, והיא, כי דמעבר מהמצב הבהמי אל האנושי נדרה פלו על אדמת אפריקה; ועוד פחות מהאיכות העובדות האלה עם דעת קטרפג'י דאוור, כי האדם נוצר באסיה הצפונית². בהתאמה אל העובדות האלה ועל יסוד כללי-מחקר ידועים, אנהנו יכולים לבוא רק לידי התלטה אחת, — כי

¹ קטרפג': "the Human Species" וגם "the Pygmies" כיותר בע' קט'.

² קטרפג': "the Pygmies" ע' קט'.

את התבונות המיוחדת של חיידהאדם־דקדסון החברתיים. האחר הוא סכום הדיעות הביולוגיות והגיאולוגיות, רנותנות לנו נקודות־אחיה רבות במשפטנו על דבר תבונות האדם־דקדסון ותנאי קיומו. השני הוא המין החברים המרעיים, אשר צבירה הארכיולוגיה, המבארים לנו צדדים רבים מצרי החיים של בני־האדם הקדמונים, אשר עקבות קיומם נשארו על פני הארמה. השלישי היא ההשואה, אשר אנחנו משווים היום ידועים מתי החברה הקדמונית אל תוי החברות היותר נמוכות של הפראים המתקיימים אתנו בימינו ובדורותינו.

כי הקבוצים החברתיים של האדם־הקדמוני היו תלויים במקורי המזונות המכעיים — לדבר זה יש הוכחות רבות. נלי קליפות־דקונכה מעין אותם, שנמצאו על אי ארמה־האש, אשר נערמו כשקרי הארוחות של אנשי התקופה הנאוליתית היותר קדומה, נמצאים זה ושם על חופי הים בכל חלקי כדור הארץ (1). לא רחוק מהחופים היו הערמות האלה של "שקרי בית הבישול" מסש לנבעות. שיש להן עד שמונה מאות רגל באורך, מכאה עד שתי מאות רגל ברוחב ומשלש עד חמש, ולפעמים גם עד עשר רגל בגובה (2). השקרים היותר עתיקים, שהגיעו אלינו מימי האדם הקדמוני (כלי הבית וכלי הנשק מהתקופה הפליאוליתית, שנמצאו בקרקע הנהרות ובמערות בצפינה של צרפת ובדרומה של אנגליה), נתערבבו עם עצמות בעלי־חיים שונים, שהיו משמשים בימים ההם בתור מזונות. שפע השקרים האלה מעיד על המספר הרב של האנשים, שהשתתפו בכרות גדולות. השרידים הארכיולוגיים מעידים בכלל על מציאות התחברות אנושית ועל היחס והקשר הצר בין ההתחברות ובין שפע המזונות. אבל התנאים, שבהם התחברו החברות האנושיות הראשונות, היו כודאי יותר פשימים מאותם, שאנחנו מצירים לו בדמיוננו על פי השרידים היותר עתיקים

(1) מילור: "האנתרופולוגיה", ע' ריו.

(2) איזק מילור: "Origin of the Argau", ע' ס"א.

כנידון זה, ומשחרלת לפתור רק את השאלה, אם חיו בני-האדם הראשונים זוגות, זוגות מתבודדים, אשר מוצא כלם היה אולי מזוג אחד, או אגודות סוציאליות שלמות עברו מהמצב הבהמי אל המצב האנושי. עד עתה לא נמצא כל חוקק וסיוע להשערה האומרת, כי גזעי בני האדם השונים יצאו כלם מזוג, או מזוגות מתבודדים רבים. אדרבה, יש הרבה אותות ומופתים חותכים, המכחישים את ההשערה הזאת בהכחשה ברורה ושלמה.

כל שרידי פלימי החיים הקדמונים מעידים, כי בני-האדם הקדמונים חיו, כאשר יחיו האנשים הטבעיים בימינו וכדורותינו, חייהם בריה. האנתרופואיד, הבריה שממנה ניצח האדם, היה גם הוא בודאי בריה חברתית. היש אפוא יסוד לשער, כי בין האנתרופואיד החברתי ובין האדם-הקדמון החברתי נמצאה, בתור חוליה אמצעית, איוו בריה, אשר חיה בכדירות גמורה ולא היתה מוכשרה לחיים חברתיים? השערה כזאת היא נסיגה לאחור אל תורת היצירה המיוחדת; כי התכונות הגופניות והרוחניות המיוחדות, אשר הורות להן נתבדל האדם מכל בעלי-החיים האחרים, נתהוו רק בסבת המגע-יושם הסוציאלי, ואם לא היתה סביבה חברתית אצל "בריה האמצעית" לא היתה פה גם התפתחות מורגת. הלשין היא הכנולה דמיונית, המבדילה את האדם מכל בעלי-החיים הבדל יסודי ועיקרי והמשמשת בידו בתור אמצעי להתקדמות עליונה. "מסופקים אנחנו מאוד, אם היה השכל האנושי מגיע בזמן כן הוכנים לאותה מדרגה-השתלמות הגבוהה, הכבדילה והמציגת אותו עוד בימים דיותר קדומים, בלי העזרה שעזרה אותו הלשין, אפילו בצורה היותר פשיטתה" (1). ובלעדי זאת הן התורה על דבר השתלשלות החיים הדברתיים מחיי-המשפחה הוכהשה זה כבר מצדדים רבים, ועם כפלת התורה התיא נפלו גם יסודי התורה של היוג האחד.

שלשה אמצעים יש בידינו לרעת על פיהם ידיעה מקורבת

(1) רורין: Descent of Man, ח' ק"ט.

בעלי-החיים למינים שונים והודות לה הגיעו המינים, המחוברים ביותר בטבע סוציאלי, ז. א. כהרגלי ההשתתפות ובצורות הפשוטות של האורגניזציה החברתית, למדרגת התפתחות גבוהה.

בפעולותיה האלה הכינה ההתחברות דרך בער האדם והחברה האנושית. היא בראה בהוך אחדים קווי בעלי-החיים העליונים כשרונות וכחות רוחניים גדולים, והמשיכה את התפתחות הכשרונות והכחות האלה עד שנתעלה אחר הזנים למדרגת עליונה ונתכשר להפקירים מיוחדים. היא פתחה את הרגש החברתי בקרב מיני בעלי-החיים הנמוכים עד שנתכשרו להיות עוזרים טובים על יד האדם, אחרי אשר פרש האדם את סממליו על בעלי-החיים. בלי עזרת בעלי-החיים המרוסנים לא יכל האדם להגיע לעולם למדרגת התרבות העליונה. אבל רסון בעלי-החיים הצליח בידי האדם רק מפני שבעלי-החיים סגלו להם מכבר באגודותיהם החברתיות כשרונות שכליים שונים וכתוכם גם את הביטחון לסיר למשמעת. השנהב, הסוס, השור, הכבש, הלמדה והכלב — אלה המה עבדי האדם היותר נאמנים ויחד עם זה גם בעלי-החיים היותר חברתיים. עוד אלפי, ואולי גם רבבות שנה, לפני היות אדם על הארמה, הונחו יסודי סממליו בחברות הוואניניות של בעלי-החברה היותר נמוכים.

פרק שני.

התחברות אנושית.

אין כל ספק בעינינו, כי החברה האנושית השתלשלה מחברת בעלי-החיים בדרך ישרה בלי כל הפסקה באמצע. לא נכון לערבב את התנחה הזאת באחרת ואומרת, כי האדם השתלשל בהדרגה הכופה באיזה בעלי-חיים נמוך. תורת המוצא כתבססת על ראיות והוכחות ביולוגיות וניאולוגיות. הסוציולוגיה לוקחת את המסקנות האחרונות, הביקבליות מהחקירות הביולוגיות והניאולוגיות

הזריות, הצבע, הערמה והכשרון למכיל את הרעב ואת הקור הם התנאים היותר מועילים להטשכת רחיים, אנחנו כחלימים עוד, כי חיי-החברה הם בכל הזמנים ודבוקות היתרון היותר גדול במלחמת הקיום. כיני בעלי-החיים העומדים ברעת או בבלי-דעת מחוץ לחיי-החברה צפויים אלי מות, בעוד שבעלי-החיים המוכשרים ביותר לחיי-החברה בטוחים ביותר באריכות-ימים ובהתפתחות תכיפה, ואפילו אם התכונות הנזכרות אצל דרוין ואולוס, כשרונות השכל יוצאים מן הכלל, כפיתחות אצלם במדה לא-רבה לפי ערך. המופת ההוא, המחוק את אמתת מנפמנו הם בעלי-השררה העליונים, והאדם בפרט. וברבר כשרונות השכל, הנה כל החושב יחד עם דרוין את הכשרונות האלה לכלי-הנשק היותר טוב במלחמת החיים ולגורם הראשי בהתפתחות יודה גם כן, כי רשבל הנהו בעקרו פרי ההתפתחות החברתית. הלשון, החקוי והנסיונות המורכבים הנם גם הם יסודות השכל המתפתח, החסרים אצל בעלי-החיים המתבודדים. מסבה זאת אנחנו מוצאים על המדרגה העליונה של כל מערכה ומערכה מסערכות בעלי-החיים: את מין הנמלים, האנדרפות או הקופים, שבכל אחד ואחד מהם התאחדו יחדו החברתיות העליונה והתפתחות-השכל העליונה. בעלי-החיים המחוננים בכשרונות יתרים הם, אפוא, בעלי-החיים החברתיים, והחברתיות הממציאה לסיני בעלי-החיים תנאים יותר נאותים לקיומם ולהשתלמות שכלם היא אפוא אחת הסבות הראשיות הגורמות בהתפתחות.

מסכימים אנחנו, כי החברה היתה כלי-הנשק היותר נאות במלחמת הקיום. אבל כחה זה של החברה בא לה לא מאיזה מקור נעלם, כי אם מאותן הפעולות, אשר פעלה ההתחברות על תכונות האינדיבידואלים הנאגדים, בהביאה בהם שנויים רבים בהדרגה תכופה ובשכללה את כחותיהם הרוחניים.

בזמנים שקדמו לאדם היתה ההתחברות, אפוא, זואווינית, היא הביאה שנויים רבים בתכונות הפנימיות והתיצוניות והשפיעה השפעה לטיבה על אריכות-הימים. הודות לה נתפרח

החברה חוסה על האנדרפת יותר מאשר יכלו החרטום והצפרנים היותר חדים וחזקים לחסות עליה. רק סעמים מאד סתחיות ומהעופות המורפים מעיזים להתנפל על האנדרפות, אפילו על היותר קטנות וחלשות שבהן. קרוב לודאי, כי האנדרפות הגדולות סתות, לפי הרגיל, כיתה טבעית מוקן ומאפיינת הכחות ולא מיתה חטופה בצפרני האויב".

„הסוסים, אשר לו חוננו מאת הטבע באחת מהסגולות הטובות, המועילות להחזיק כעמד בפני האויבים מבעלי-החיים ובפני הנאי האקלים הרעים, בודאי כבר פשו המו מן החיים, לולא נטיותיהם החברתיות החזקות שהיו למשמר ולמגן עליהם. עת יחששו הסוסים, כי חיה מורפת הולכת ומתקרבת אליהם, או ימהרו להתלקט אחד אל אחד להיות לחבירה אהת גדולה; הם מחזיקים כעמד בפני החיה המסוכנת, ולפעמים הם מניבים איתה מפניהם ורודפים אחריו. דרוב, היאב ואפילו האריה אינם יכולים לגשת ולגזול כוס אחד כקרב העדר, כל-זמן שהסוסים נמצאים איש בקרבת חבריו... ובשעה שתקום סיפת-שלגים בערבה הרדבה, או מהאספים הסוסים אחד אל אחד ורצים בבנופיה אחת לבקש להם מחסה ומסתר. אבל אם אך יבואו היאוש והפחד בלב בעלי-החיים האלה וחבילתם התפרד, או הם אוכזרים את דרכם ומובעים איש אחרי רעדו בגלייה-שלג הגדולים, והמעטים הנשארים לפליטה מהמעה הם מהיכרל-מחצה טעיפותם הרבה".

„כי חיידה-חברה הם בלי-הנשק היותר גאות במלחמת הקיום, במובנה היותר רחב של המלה, כבר הוכחנו בפירוק הקודמים באותות ומופתים ברורים רבים. השרצים דיותר חלשים, העופות דיותר חלשים והחיות היונקות היותר רלשית, כלם מוצאים בהיידה-חברה את האמצעי היותר להם כח להתקומם ולרחוק כעמד בפני אויביהם הנראים; הם מוצאים בהברה לא רק חיים שר שרים לפי ערך, כי אם גם ימים ארבים, הם מוצאים בה את האפשרות לגדל וי-לך דורות דרשים בני צער רב ולהמשיך קיום דמין אפילו למדינת צידה-דע; על דמבע, הודות לחיידה-הברה הם יכולים לעבור מנקים למקום בבמחה רבה לפי ערך. לפיכך, בשעה שאנני מסבירים עם דריון ואילום, כי דבח,

החיים; היא שמרה את המרחק הדרוש בין המינים השונים; היא הרחיקה מקרב כל אגודה את היסודות הבלתי־רצויים; היא קשרה את היסודות המוכים והרצויים אלה עם אלה בקשר של יחסים משותפים והמשיכה את התקשרותם, ערי היותם למפוסים שלמים קבועים.

באחת, ההתאגדות היתה אחת הסבות הראשיות, שגרמו להתהוות השונים והסגולות, הסיוחדות בכל אגודה ואגודה. היא השתתפה בבריאת מינים חדשים והיא עוררה בקרב המינים החדשים, בכח גדול יותר ויותר, את הנטייה אל ההתאגדות.

עתה אנחנו עוברים מן השאלה על דבר השונים אל השאלה על דבר אריכות הימים היחוסית של בעלי־החיים החברתיים. הרבה מופתים חותכים בדבר ההשפעה הטובה, אשר תשפיע ההתחברות על אריכות הימים, כמציאים לנו חזיונות החיים הבהמיים של זמננו, הכתוארים בכשרון רב בכפרי המלומד הנכבד קרפוטקין¹). אנחנו מביאים פה שורות אחדות מהספרים המצוינים האלה.

„הנמלה — אימר קרפוטקין — לא קבלה מאת הטבע אף אחד מהאמצעים המגינים והרוסים על בעלי־החיים המתבודד. צבע עורה גבר מאד בעינו אויבית, והקנים הגבוהים, אשר רבים כמיני הנמלים בונים להם למושב, נראים כרהוק על פני השדה וביערות. עקיצת נמלה אחת אינה מייגשת כמעט. ביצי הנמלה הן מאכל האיה לרבים מיושבי היער, וככל זאת לא יגעו אויבי הנמלה — הצפרים והשוערים — בה כמעט לדעה, והשרצים גדולים והחזקים כמנהגם פגמים כגדלים לגשת אליה. הנמלה מוצאת לה מחסה ובטן בחיי החברה“.

„העגורים מילטית רק שתי ביצים בל אחת, אבל רכספר הרל הזה מכפיק אצלם לקיום רסין; הודות לנשיותיהם ריביות, לזהירותם ולבינתם היתה המה מגיעים כמעט כלם לימי זקנה“.

¹ קרפוטקין: Op. Cit., ע' צמ"ה.

במספר הסבות, אשר פעלו פעולה מתמדת על בעלי-החיים הנמוכים במשך הזמנים הארוכים שקדמו לאדם.

הסבה, אשר על אדותיה אנחנו מדברים הפעם, היא הבחירה ברעת ובכונה. אין כל ספק, כי עוד לפני אלפי שנה במדום היות אדם על פני הארמה כבר התקיימה אצל בעלי החיים בצד הבחירה הסבעית גם הבחירה ברעת ובכונה, פרי ההתאגרות.

מודים אנחנו, כי ההחלטה הזאת היא באמת החלטה מחודשה, אבל החולק עליה אי-אפשר לו שלא יחליט בהכרח דבר-הכל ברור וגלוי. החולק על ההחלטה הזאת מניח, כי ההכרה והבחירה-ההכרית, אחרי שהופיעו אצל בעלי-החיים, לא פעלו כל פעולה על מהלך ההתפתחות. הוא מניח, כי רגשי החבה והמשפחה, הכרת-המין והעזרה-המשותפת לא השפיעו כלל על זוגי המינים ולא פעלו כל פעולה על קביעות התנאים הסובבים. ההנחות האלו סותרות את עצמן.

ההתאגרות ההכרית היתה מראשית ימיה אחד מגורמי ההתפתחות של בעלי-החיים. אצל בעלי-החיים הנודדים גרמה ההתאגרות הזאת לצירופים מיוחדים בהתנחלות הסגולות המבעיות מדור אל דור, אשר כסוהם אי-אפשר למצוא אצל בעלי-החיים היושבים במקום קבוע או אצל הצמחים; היא היתה לסבה מוקדת על יד צירופים ידועים מהצירופים האלה ולסבה מעכבת על יד צירופים אחרים. השניים, שהיו בעלי-החיים משתנים תחת השפעת הסבה הזאת, היו נמבעים לימים ארכים בצורת ספוסים ומינים שונים, אבל רק אם היו נושאי השניים החדשים מרוחקים במשך זמן ידוע מהשפעות חדשות, אשר יכלו להוסיף שניים חדשים על שניהם. הסבה, אשר היתה למגן ולמחסה על הצמחים ועל בעלי-החיים, היושבים במקום קבוע, להגין ולחסות עליהם בפני ההשפעות החדשות, היתה, פשוט, אחיזתם במקום אחד. אבל סיד, שקיני בעלי-החיים ידועים הבישורו את עצמם לעבור ממקום למקום, אבר מהם המחסה המבעי הזה. כמה הוחלפה או סגולת המחסה, שהיתה לישיבה במקום אחד; התשובה המספקת היחידה מתקבלת מחזיונות ההתחברות. ההתחברות היתה למחסה ולמשמרת על הקיום המפרידים, העוברים בין כל אגודה ואגודה מאגודות בעלי-

ואצל בעלי-החיים היונקים הטחוננים בכח-הכרה גדול ובנטיה עזה לשעשועים חברתיים ולהתחברות בכלל.

ועוד זאת, במדה שהיו יסודות האגודה שונים יותר זה מזה ובמדה שהיתה אצלם ההתבוללות, הבאה בעקב ההתאגדות, יותר שלכה, במדה זו היו אישי האגודה יותר מסוגלים ויותר נוחים לקבל שנוים ולהתקדם.

העזרה המשותפת וכל צורות ההשתתפות הכרוכות בה הביאו שנוים בסביבה החיצונית. מיני בעלי-חיים חזקים ומסוכנים, אשר היו לאויבים לאיזו אגודה חזקה, גורשו ע"י האגודה מן המקומות הקרובים או נכחדו כליל. מינים אחרים היו, הודות לחולשתם, טרף לבעלי-החיים החברתיים ונשמדו עד אחד מעל פני ארצות שלמות. שנוים דומים לאלה באו בעקב החברה גם בעולם הצמחים. שנוים גדולים נעשו פה ושם גם בעולם הדוממים על ידי בעלי-החיים החברתיים הבורגנים, למשל, על ידי רמרימים, אשר בנו להם כפרים שלמים, או על ידי הביברים, אשר ידעו לכנות גם גדרות גדולות לעצור בעד שטף המים. שנוים יותר גדולים ומרובי-הערך בנידון זה הן המסלות המרובות וככרות האדמה הנדרסה, אשר נוצרו הודות למסעי נדודי בעלי-החיים ממקום למקום.

אם נוכחנו, כי הסביבה, ההתבוללות, הבחירה והסתגלות היצורים היו הסבות, שהסבו יחדו בכל מיני השנוים בנידון שלפנינו, וכי כל אחת מאלו הסבות היתה פחות או יותר מושפעה מההתאגדות, — מן המוכרח הוא שנידה, כי ההתאגדות היתה אחת הסבות הגדולות שפעלו פעולה משותפת על התיצרות ספוגי המינים.

יוכל היות, כי מניחים אנחנו הנחה מחודשה באמרנו, כי היחסים הסיציאליים היו לגורם רב-ערך כל-כך. הדגחה הזאת היא עכ"ז פחות מחודשה מן שאנחנו אימדים להניח עוד. לא אך פעול פעלה ההתחברות על סבות השנוים, אשר התבוננו בהן הביולוגים, כי אם היא תולדה עוד סבת אחת חדשה, אשר לא התבוננו עוד אליה חכמי הביולוגיה ולא מנו אותה עד עתה

והמשטמה, את בשרון ההברלה וההכחנה ואת בשרון ההשתתפות. השניים הנפשים האלה חזרו ופעלו מצדם על הבניה הגופנית, מתחלה על העצבים והמח ואחרי זאת גם על כל הגוף מצד פעולותיו הפנימיות ומצד צורתו החיצונית. בכל אחת מתקופות השתלשלות החברה היה בעל-החיים החברתי כקבל בגופו שניים פנימים וחיצונים המקבילים אל התפתחות הרגש והשכל.

יחד עם הפעולה הסמוכה הזאת, אשר פעלה ההתאגדות על הבניה הגופנית, פעלה עליה עוד גם פעולה ישרה, בהמציאה לבעל-החיים החברתי מוונות יותר טובים והנאי חיים במוחים לפי ערך, גם הנאים יותר טובים להקמת הדורות החדשים.

בעל-החיים החברתי היה מוצא לו, על פי הרוב, מוונות מרובים יותר וטובים יותר כאיתם המוונות שהיה בעל-החיים הבודד מוצא לעצמו, הודות לסגולות המשמעה, החקוי וההשתתפות. היתה החברה יכולה, לפעמים קרובות, להוציא תועלת למענה מדברים וממסכות כאלה, אשר בעל-החיים הבודד לא יכול להוציא מהם איזו תועלת שתהיה. בעל-החיים הבודד לא יכול לגשת וליהנות מדמעידה רמובה, איש ערבה למענה איזו אגודת של בעל-חיים בלי השתתפותו.

אמת הדבר, כזמן לזמן היו דאוכלוסין באגודה החברתית כתרבים, הודות לתנאי-החיים הטובים, יותר מן דמדה, ואז היו באים ימים רעים לאגודה, אשר המיונות הנמצאים היתה לא היו מספיקים לה. במקרים האלה היתה מתרלת פעולת הקעב על האגודה, ויכלה את כל האישים הרלשים כקרב דאגודה וישאיר רק את האישים דחזקים לדקים לאגודה דור חדש. בה בכירה, שהיתה דאגודה יותר מרובה באוכלוסין, באיתה כרה דיתה פעולה דבחירה-הטבעית הזאת יותר נוראה, אבל גם יותר כתאמת עם המכירה.

זאת ועוד אחרת. באגודות דמרבית באוכלוסין דהרחב חוג פעילותיה של בחירה-דמשפחה במדה שהלכה אצל ההתאגדות הלך וצר. דפעולה הזאת, אשר ערכה היה מעט מאד אצל בעל-החיים הכתחברים בקושי, היתה לגורם חזק של ההתפתחות אצל הצפרים הטבברים את חייה-החברה על פני חייה-הבידודות

במצבה ההתקלי בצורת מנהגים המתיחסים לציד החיות או לדיוג הדגים, להנסיעה ממקום למקום או למבנה הקנים והמאורות. אז התבצרו יחסי המשפחה ואז הגח היסוד הראשון לחלוקת העבודה.

היש לאיש הצדקה להניח, כי כל הקנינים החברתיים האלה לא פעלו כל פעולה על התפרדות בעלי-החיים למפוסים שונים ועל התנחלות המפוסים האלה סדור אל דור? האם לא טעו חוקרי הביולוגיה הכללית טעות גדולה, בהעלימם מנגד עינם את הגורם החברתי ובהשתדלם לכאר את כל השנוים רק באמצעות הפעולות הפיזיולוגיות? האם לא היה כח-השופט על בעלי-החיים בורר לו במדה ידועה את גורמי התפתחותו? האם לא היתה ההתאגדות לאחד הגורמים שגרמו להפתחות הכח-השופט?

באחד הפרקים הקודמים כבר הראנו כיצד הביאה ההתאגדות שנוים במבט הרוחני של האינדיבידואלים המתאגדים. הרצאת דענינים דורשת מאתנו לחזור עתה בדברים קצרים על האמור שם, רק בנוגע להתאגדות בעלי-החיים בלבד. התוצאה השכלית הראשונה שיצאה מהתאגדות היתה התפתחות הנמיות והכשרונות דמבעיים, כלומר: א) הנמיה אל המשמעת, ב) כשרון החקוי, ג) רגשי המשטמה, ד) רגשי החבה, ה) הכשרון להכיר ולהבדיל, ולאחרונה ו) הנמיה אל ההשתתפות. התוצאה השנית שיצאה מהתאגדות היתה התרחבות חוג הידיעות במדה גדולה מאד. התוצאה השלישית היתה רשהכללית הכשרונות והנמיות עד לכדרגה גבוהה מאד באמצעות פעולות ופעולות-חוזרות רבות. הודות לכשרונות המשמעת והחקוי היתה כל ידיעה, אשר רכש לו איזה אינדיבידואל בנוגע לחנאי הסכיבה החיצונית, או לטיב המזונות, או בדבר הסכנות השונות, עוברת מכנו אל חבריו הסובבים אותו ונעשית לקנין הקהל כולו. תריותו המיוחדת של איזה אינדיבידואל במלאכת הציד או בעמידה על נפשו היתה גם היא מהפשמת באופן הזה ונעשית לכשרון משותף לכל איש הכלל. הציד והחוקת המעמד בפני האויבים, שהיו בעלי-החיים יוצאים לצוד או מחזיקים מעמד בפני אויביהם בכנופיה אחת, הם יצרו במדרגה גדולה בקרב בעלי-החיים את רגשות החבה

ספר שלישי.

השתלשלות תקופות החברה:

פרק ראשון.

התחברות הזואוניית.

בעלי-החיים אשר חיו בימי האדם הקדמון לא נשתנו הרבה מאלה הנמצאים אתנו בימינו, כי ההתחברות פעלה עליהם את פעולתיה והביאה כהם את כל השנויים הגדולים הכרוכים בה עוד אלפי אלפים שנה לפני היות אדם על פני האדמה. אנויות בעלי-החיים רגיזיות והקונגרניביות התרחבו או נצטמצמו, עלו והצליחו, או נכחדו לגמרי מן החיים, במדה שהיו נטיות האדמה סביב השמש, התרוממות היבשה והשפלתה במקומות שונים. השנויים במהלך זרמי האויר והמים עושים חלק אחד מחלקי האדמה לארץ פורחת ופוריה וחלק אחר לארץ שממה המשכלת יושביה. לרגלי הפנישות שהיו בעלי-החיים נפגשים זה עם זה היו באים בלב החי לפעמים רנשי פחר, מכאוב ומשממה ולפעמים רנשי ניל, ענג וחבה. בעלי-החיים למדו מעט מעט להכיר ולהבחין את אחדות המין ואת הכדלי המינים. מסירת הרגשות והאידיאות הפשיטות מהאחד אל השני באמצעות הנועות צו שוטת ונענועי קול נעשתה למכע שני לאלפי אלפים של יצורים חיים. ההתנפלות והחקוי היו מביאים במקום אחר לידי שלום והתבוללות ובמקום שני—לירי התפרדות ומשממה. העזרה המשותפת, השעשועים, ההתקשרות והסימפטיה היו לחבלים חזקים המקשרים והמחברים בקשר של קימא המוני בעלי-חיים זה לזה. או נהפחתה הברת-המין חזיתר פשוטת ואז חופיעת גם המסרת

Дозволено Цензурою
Варшава, 4 Мая 1899 г.

פרופיסור פ. ה. גידדינגס.

יסודי הסוציולוגיה

ראשי פרקים בתורת החברה

תרגום

ערב טפליצקי.

ספר שלישי.

הוצאת „תושיה“.



נרשה. תרס"א.

ברפוס ס. י. האלבער ושותפו, גאלעזקי 7.

IESODE GASOCIOLOGIO

т. 6.

Основанія Соціологія.

Проф. Ф. Г. Гиддинга.

Переводъ Я. ТЕПЛИЦКАГО.

Изданіе „ТУШИЯ“.

Книга III

ВАРШАВА. 1901.

Тип. М. И. Гальтера и Комп., Малая 7.

אל האחדות הגמורה בהרכבת יסודותיה, לסבול באותה שעה עצמה
התפרדות גדולה בבניה. בנית החברה היא אפוא, מנקודת
ההשקפה הפסיכולוגית, ההפך הגמור מההרכבה החברתית. הבנית
החברתית היא התקשרות האישים הדומים, סבלנות משותפת מצד
האישים הבלתי-דומים, הנכנסים בכלל כל אגודה פשוטה, הגוררת
אחריה סבלנות והסכמה מצד האישים הבלתי-דומים הנכנסים בכלל
האגודה המורכבת ביותר, ז. א. ביחסי כל אגודה ואגודה עם
האגודות האחרות ועם החברה כלה.



בכזרה פעולה הכפול הזה, יען כי, כאשר כבר ראינו כבר המקומות
ובכל הזמנים, רבפלת הפעולות מתקיימת אצל כל כדורה ומחלקה
מחלקות העסקנים החברתיים. בשעה שסכנה נשקפת לכדינה
מסוגיה דממשלה לבנות בעצמה אניות ומכלות-ברזל, לעשות
נשרים, לארג סחורות מסינים שינים ולפעול פעולות גדולות
בענייני-כספים, יען כי גם בימי השלום היא עושה לפעמים לא-
דחוקות את כל המעשים האלה במדה ידועה. בימי-ההפכה ואי-
סדרים במדינה יכולות האגודות הפרטיות להיות לכשכר ולכנן על
חיי האזרחים ועל רכושם, לשפוט משפטים ישרים ולרעמיר
ממשלה ומנית, יען כי גם בימי השלום הן מציעות לפעמים קרובות
הצעות בעניני חק ומשפט ומפקחות על פעולות הממשלה.

המסקנה הכללית השניה היוצאת מהאמור למעלה בדבר
מבנה החברה היא האמרת, כי המוסדים החברתיים השונים
נמצאים לא רק ביחס דהשתתפות, כי אם גם ביחס הרשת-עבודת —
מוסד משועבד למוסד וכל המוסדים יחדיו משועבדים לניטרה
כללית אחת. המטרה הכללית העליונה בחברה היא הרגנה על
החיים ההכריים והשלמת החיים האלה. מטרת החברה האנושית
היא השלמתם השכלית והרוחנית של החברים. רק האגודות
הקולטוריות לבדן הולכות בדרך ישרה אל המטרה הזאת. מוסדי-
החנוך, האגודות לעניני הדת, דמרע, המוסר או היצירות היפות,
פועלות פעולה ישרה על הרוח האנושי, אם לטיבה ואם לרעה.
אל האגודות האלו משועבדות, במובן היחס בין הפעולות והמטרה,
האגודות האקונומיות, המדיניות והאגודות לעניני הדינים והמשפטים,
יען כי, במובן האמור, האגודות האלה מתקיימות ופועלות רק
לצרכי האגודות הקולטוריות. השכל הסוציאלי דכיר המיד את
האמת הזאת והשתדל להביא עמה את המבנה הסוציאלי, על ידי
שנויים מכונים, לידי דקבלה והתאמה. תחת השפעת השכל הסוצי-
אלי מחוקים אישי החברה או מהלישים את האגודות ואת היררכים
השונים בהתאמה לניטרות ההגנה והתפתחות החיים הקולטוריים.
לצרכי כל אחת משתי המטרות האלה דרושית ההתפרדות
החברתית וחלוקת העביר. באופן הזה מוכרחה החברה, השואפת

והשעשועים הפומביים בחבורת אחת, כאשר אנחנו רואים, למשל, אצל חברות, הבונים-החפשים ו"האנשים הסוורים". הבלובים החברתיים נעשים לפעמים לאנורות מדיניות רבות-העלילה; אך מטרתם הראשית של מוסרים כאלה הם, לפי הרגיל, השעשועים הפומביים וההשתלמות הפרטית. מספר המוסרים האלה רב ותכונותיהם המיוחדות שונות ומשונות אלה מאלה עד מאד.

מהדברים האמורים למעלה על אדות המבנה הסיציאלי יכולים אנחנו להוציא משפטים בוללים אחדים. הרעה האיסרת, כי מבנה החברה דומה למבנה הגוף החי היא רעה אמתית ונכונה. כפנסר לא נתעה כלל ללכת אחרי דמיון שוא בתארו את האורגניזם וציה המדינית של החברה בצורת מערכת-דברים המפקחים על הסדר, דמתאימה עם מערכת-העצבים והבטח בגוף החי, ואת האורגניזציה של דעבודה האקונומית בצורת מערכת אברי-כלכלה, המתאימה עם מערכת כלי ההזנה ודעכול. בכל זאת אין הערך המדעי של השיאה הזאת יכול להיות גדול כל-זמן שלא הובררו הקיום ודסימנים המיוחדים הכבדילים את האורגניזציה החברתית מכל שאר הנמצאים בכלל ומגופי בעלי החיים בפרט.

בין הסימנים המבדילים את הרבה מכל שאר הנמצאים דוברר הסימן היותר חשוב בעקב התגלית האמתית, כי מוסדי הנמשלה ודמוסדים דפרטיים כנפילים אלה את פעילותיהם של אלה. אמת הדבר, אצל בעלי החיים רואים אנחנו אברים רבים הפועלים זוגות-זוגות, אבל בקרב בעלי-חיים אין אף אחד, אשר נמצא כלי-עכול כפולים, מערכת-עורקים או עצבים כפולה. במבנה הסיציאלי יכולה כל אגודה פרטית או חברתית לקחת על עצמה כל פעולה כפעולות החיים החברתיים, כשרשעה צריכה לכך. אבל בקרב הגוף החי בין הנמנע הוא שההא מערכת-העצבים והבטח יוצרת מהחמרים הנופנים בלי-עכול או עורקים חדשים, או שהיו עצב-ההשתתפות פועלים בעת הצורך את פעולות מחד הראש או כח-השדרה. האגודות הפרטיות והחברתיות כחזונות

זו כזו כדצרות האנישיות עצמן, ואין לעתדעה כל אפשרות לדעת בריוק, אפילו רק את מספרן לבר. „חברת-הרחמים“ בניו-יורק הוציאה לאור לפני זמן-מה רשימת 1,824 אגודות כאלה, המתקיימות בעיר ניו-יורק לבדה. חברה „the State Charities Aid Association“ אשר נוסדה בניו-יורק בשנת 1872 ואשר קבלה מאת ממשלת ארצות-הברית את הרשות להשגיח על מוסדי-הצדקה של הממשלה ולגלות את און הממשלה בדבר כל פעולות המוסדים האלה, היא רונמה של אורגניזציה מוצלחה עד כאר, כי באמצעותה נפקחת רפילנטרופיה הפרטית, הישרה והמנוסה על פקידות המוסדים, אשר בקרבה נמצאים המיד, כפי שהורה הנסיון המר, שודרים כדיניים כמספר לא-מעט. האוניברסיטות והרכה מוסדים חברתיים אחרים מושימים ידי-עזרה להמיניאדם, דם מפיצים דעת והשכלה, מדות מוסריות ותענוגים מעולים בכל דפנות החשכיות אשר בערים הנדולות. הודות למוסדי-הצדקה האלה נהנוסמה הפילנטרופיה, אשר לפני זמן-מה לא היה כל דברל בינה ובין נתינת-הפרוטות הפשוטה, ונתעללה למדרגת עבודה קולטורית אמיתית, המועילה להתפתחות הטוב דצפון בלב דעניים וכל שאר עלובי-החיים עד הפושעים בכלל והמהקנת במובן המוסרי גם את הארונים ניהני הפרוטות.

מספר ועדי-דמדעים, האוניברסיטות ובתי-הספר אשר יסדה הממשלה בארצות-הברית רב כאר, אבל כל אלה המוסדים הם רק החלק הרצי כמספר כל מוסדי ההשכלה המתקיימים בארצות האלה, והחצי השני מתקים דורות לעבודת האגודות הקולטוריות הפרטיות. אי אפשר למציא מקצע אחר ממקצות המדע רבללי, מהפיזיקה, הכימיה והאסטרונומיה ועד הורת רפילולוגיה והשירה העממית, אשר לא התעסק בו כיחוד איזו אגודה אחת. החלק היותר-גדול מכל הנ"א האוניברסיטות ודועדים המדעיים, הסומכים חכמים-צעירים להוראה, מתקים דודות לתמיכת אגודות פרטיות, והחלק היותר גדול מכל 893,000,000 הדוללרים רמונחים באוצרותיהם בתור קרן-קיימת נתהיה מנדבוב אנשים פרטיים. בחברות-ראחים מתחברים, על-פי-הרוב, העושה-המשותפת

חברות עירוניות ובפריות, ובספר חבריה עלה עד 780,000 נפש.
אחרי כן ירד מספר החברים עד 200,000 לערך ו).
השאלה על דבר פעילות האגודות האקונומיות הפרטיות
נכנסת ברשות הכלכלה המדינית, פעילות האגודות האלה מקיפות
את עבודה-ראשה, את מכרות החרס ואת החרשת; הכוללת
הסחורות במקום למקום במסלות הברזל ובאניות וחליפי הסחורות
באמצעות חברות „מובילי סחורה“ וחברות סוחרים; דסדרת
המקחים באמצעות שוקים פשוטים, באמצעות בידות לענייני-כספים
בכלל ולעניני מסחר בפרט, באמצעות בנקים שונים; צבירת
דכספים באמצעות חברות של אחריות ובאמצעות קופות שרבייה;
לאחרונה, בלחמת-התנופה ומרדמת-הבגן האקונומיות באמצעות
אגודות-ההלואות ואגודות-הפועלים.

בהרכבת האגודה הקולטורית הפרטית אנחנו מייצאים
התקשרות אנשים רובים זה לזה באמינות, בטעמים ובהבדלים
מוסריות. לפי הרגיל, מכירה כל אגודה קולטורית את מציאותן של
אמונות ידועות או טעמים ידועים כאדם לתנאי מוכרח לקבלת
חברים חדשים; אך האידואל הזה אינו מתגשם בפעל בכל שלביות
לעולם. לפעמים משפיעה הכרת-המין על אנשים הרדוקים זה בזה
ברעויותם ובאמינותם מרחק רב להתאחד ולהתקשר בקשר של
אגודה קולטורית אחת, ולפעמים מכריחה ההבדל הזאת אנשים
קרובים באמינות וברעות להתרחק ולהתפרד זה מזה. בדבר סכנת
ראגודות הקולטוריות אין לנו צורך לדאריך. יש, אשר ראגודות
דאלה לובשות צורה של אירגניזציה קבועה ומסוימת ויש, אשר דין
כוחות לדין צורה-של-החברות הפשוטות; יש, אשר דין פעילות
בגלוי ויש, שהן פעילות בסתר. פעילותיהן שיכות למקצע הדת,
דפילנטרופיה (כעשה-הצדקה), הדעים, החנוך, היצירה היפית
או השעשועים.

האגודות דפילנטרופיות הפרטיות לקחו לתוך רשותן את
כעשה-הצדקה, אשר עד דעת האחרונה היו הבנסיות דדחיות לכרן
עסוקות בו. האגודות האלה מריכות במספרן ושונות בתכניהותיהן

לנו, לעת עתה, רשימות סטטיסטיות כלליות בדבר החברות האלו. אין איש יודע, כמה מרחבות האלה כבר בטלו וכמה בשארות ומתקיימות עוד היום הזה. הדבר הזה הוא זר ובלתי-מוכן כמעט, אם נשים אל לב, כי ערך החברות האלו גדול כאד בחיים האקונומיים, וכי בעת האחרונה מתענינות רכישלות באסיפת מספרים סטטיסטיים בכלל. אבל מספר אחדים כמיני החברות האלו ידוע לנו.

החברות האקונומיות הנכבדות ביותר אחרי חברות בעלי-המטון, דן חברות-הדלואות וחברות-הפועלים.

בפעל נמצא כל בקצע ומקצע ממקצעות החרשת תחת העפעת קסביות ידועות, השיאפיות לדביא כדרים קבועים ביצירת החבורות ובחליפיהם-מקחים. דמסביות האלה דן לפעמים כתכיר אקנה פשיטים, ולפעמים אורגניזציות מיוחדות, המאלצות ביד חזקה ובהטלת איבה להכנע מפני תביעות ידועות ולקבל הנאים ידועים. הועד, שנמנה מהקונגרס בשנת 1889 לברוק ולחקור את אנדות-הדלואות, לא עשה נסיון לרעת את מספר האנדות האלה בכלל מפני, כי, בלי רפסק מתיסדות אנדות חדשות, בעוד ש-אנדות הישנות מרחיבות יותר ויותר את חוג תעולותיהן ושואפות להתפשט על כל מקצעות רחרשת ולחרור אל כל פנות הארץ. הנרי לחויד עשה רשימה חלקית לאנדות האלו ואליה נכנסו יותר כארץ שכות.

חברת-הפועלים היא, בין אנדות הפועלים, דוגמה מבריקה של אורגניזציה מורכבה, זריזה במעשיה ומלאה חיים. היא מקפת פ"א חברות-פועלים לאומיות ואינטרנציונליות הכוללות בקרבן 7,182 אנדות-פועלים מקומיות המפורזות בערים ובכפרים והמקיפות בסך-הכל 610,200 חברים. מלבר אלה מחוברות עמי עוד 1,600 אנדות-פועלים סניפיות, אשר לא יתרשבו על שום חברה לאומית (1). חברת אבירי-העבודה התפשטה כימי דפרחתה דיותר עצומה בשנת 1886 על 160 חברות גלילות, כמעט על 9,000

הברית מושקפת השפעתה של הברית-המין על האגודות האקונומיות, למשל, מהעיברה דואה, אשר לפעמים קרובות יטאנו דפיעלים הלבנים (גם בארצות הצפון, גם בארצות הדרום) לעבוד יחדו או לדור בבנייה אדת עם דפיעלים דשחורים, ואשר כבר גורשו הפועלים השחורים מכל מקצועות ההרשת המיכנית. הכרת-המין היא באופן שיה הבסים, אשר עליו גשענת השנאה הגדולה של הפועלים חברי האוניון (הברית הפועלים) אל הפועלים העומדים מחוץ להאניון, אשר הם קוראים להם בשמות של גנאי שונים ומכונים אותם בלבם לא פחות מאשר יבזה הברית-היהודית את הפריאס. הקבה דואת סקבכת ומככככת במדרגה גבוהה גם את השאלה על דבר משרתי הבית.

בעלי המסון אינם מתחברים, לפי הרגיל, עם דפועלים באגודת אקונומית אחת. הם מתאחדים עם הפועלים בחברות-חרושה גדולות המורכבות כל אחת משתים או יותר אגודות, למשל, בדברה מנופקטורית, אשר בה לוקחות חלק אגודת בעלי המסון מצד זה ואגודת הפועלים, או גם אגודות-דפועלים אחרות, מצד זה. החברות דאקונומיות הפרטיות מתדלקות מצד בניהן לחברות בעלי-מסון, לחברות-דפועלים ולחברות מעורבבות. חברות בעלי-מסון, אשר סכום הכסף המונח אצלן הוא סכום מינכל והאחריות המיטלת על החברים בעד כפעלות החברה היא גם כן מינכלה, מוכשרות לדתעסק רק בעסקים קטנים. אבל דוקה לחברות האלו, אשר האחריות שהן מטילות על כל אקציונר אינה גדולה, אשר סכום הכסף המינח בקפתן יכול להתכבות על נקלה, הודות להאפשרות להרבות את מכפר המניות, ואשר העסקים שלהן מתנהלים, לפי הרגיל, ע"י אנשים בעלי כשרונות מצוינים, — דוקה לחברות האלו חייבים אנחנו לדורות בעד עסקי דמכחר ודחירות הגדולים והעצומים שנבראו בוטננו. ובאמת, ממופקים אנחנו מאד אם היו יכולים הבנקים, או חברות-האחריות או חברות-המיטלת-הסתורות, הנחוצות לנו כל-כך בחיינו האקונומיים, לרתפתח או להתקים בלי עזרת חברות בעלי-המסון שלנו¹). לדאבוננו, אין

¹ אשר פרנסיס ארסו, "המדינות-הנאחרות כאמריקה" כרך ב' ע' 192.

על הרכוש ועל החיים של האזרחים. היסודות שהיו נכנסים בכלל האגודות הפרטיות המוקדשות לעניני חוק ומשפט היו, לפי הרגיל, היסודות הפרועים והתוססים שבישוב. פרמ אחד יוצא מהכלל אנחנו יכולים לראות ב"נער-דשלוס" שנתיכר בסיף-פרנצ'סקו בשנת 1861. במספר חברי הועד הזה נמנו אנשים רבים ישרים ואוהבי סדר, אשר ראו את עצמם מוכרחים, כמכת חסרון במשלה קבועה, להשתכש באמצעים יוצאים מגדר הרגיל, בכדי שישימו קץ להפרעות הרבות, אשר שררו בחברה. חברה "Ku-Klux Klan" אשר נתפשטה במדה מרובה בארצות הדרומיות בשנות 1866—1867 ואשר הציגה לה לבטרה להשיב באמצעות רצח-לילה את החקים בנוגע לזכויות העברים השוחרים, היתה כחברה בראשה ורובה סאנשים כאלה, אשר האמינו באמונה שלמה, כי דבנין החברתי כלו יתמוטט ויפול אם לא יתקבלו מושגי יושבי הדרום בדבר הזכויות והדובות. אבל האמצעים, שבהם השתמשה החברה, לא ישרו מעילם בעיני ריב דקדל. חברה הכובעים הלבנים באינדיאנה ובארצות הכמוכות לא יכלה לרכוש לה לבבות לכבד אותה ולרצדיק את כפעליה, אם גם הציגה לה למטרה לחזק את אישיות המוסר החברתי.

האגודות הפרטיות המוקדשות לעניני החקים והמשפטים הן, כצד בניהן, אגודות נסתרות, על פי הרוב, כמו שמבע דבריהם מחיב. אפשר, כי בדמשך הימנים תהינה האגודות המוקדשות לעניני חק ומשפט פועליות את פעולותיהן בדרך גלילי ובגלוי, לפיכך ולתוך בין המחולקים בעניני כמונות וכיוצא בהם. ובאמת, גם בזמננו נתפשט המנהג להשיב כפעם בפעם "בת-דינים של טלש"ה", אשר יבדלו את הסמכיונים הנפולים ביחסי השוכרים והנשכרים אלה לאלה.

האגודות הפרטיות האקונומיות נוסדות בכלל באינדיה בידומים דומים יד ליד במעבם החברתי ובדומם. היום בין ההתאגדות זמן כהתדרבין רדיק הוא באגודת האקונומית הרבה יותר מאשר בכל שאר האגודות; רחיש דמקשר את חברי האגודה דאקינומית אלה עם אלה היא התעלה הפרטיות. אבל גם האגודות ראלו מושפעות במדה ידועה מהתדרבין. בארצות-

ריב, באגידות עם אייגנטייזיה גלוי, המבניכות על נקלה בבריתן
את כל דרוצה והמוכשר להתעסק בעניני מדינה. האגידות המדיניות
דפרטיות פועלות או ברוח דמשפטים השוררים בארץ, או לפעמים,
בירודקהמפכה השיאף לעקור את הכדדים יאת דמשפטים הישנים
ילשים במקומם סדרים חדשים ומשפטים חדשים. כל כחפכה
מדינית יכולה לצאת אל הפועל רק באמצעות דאגדות הפרטיות,
כאשר יחויב טבע הדבר. לאדפחות נכונה היא הדעה דאומרת, כי
צויה דמשלה הרפובליקנית יכולה להתקם רק במקום שיש
אגדות מדיניות פרטיות רבות ושונות, המשניחות על המשלה
בשקידה הרדושה, לכל תעבור בפעילותיה את דגבולים, שגברו
לה החקים והמשפטים. דאגדות הפרטיות מציעות לפני המדוכקים
דינים וחקים חדשים; הן מבקרות בבקרת חפשית את פועלות
דמשלה והן מביאות לידי גמר את ההקנים השונים העולים
מיהלה במחשבה. בימינו אין דמשלה לוקחת חלק, במעט,
ברצעת חרים חדשים. המיניםמרום דברימני אינו מציע אלא
שינים שלש דצעות בעניני המדינה, והואדהרין גם בנוגע להפרוידנט
של ארצות-הברית, אם יש לו כדהחשפה הדרוש, והוא דדין גם
בנוגע לנציבי הארצות המיוחדות בארצות-הברית ולראשי דערים.
הדקים, כלבר מעטים יוצאים מן הכלל, מתחיים בצורתם הראשונה
בתוך האגדות הפרטיות ועולים על שלחן אספת המדוכקים,
הקנגרס או דפרלמנט בהשתדלות האגדות, השולחות גם שליחים
מיוחדים להשניח על כל מהלך המשאדומתן בנוגע להצעתן. במדה
אחת: במקום, ששם חסרות האגדות האלה אין הרפובליקה
ראמתית יכולה להתקם ומניחה את מקומה להבירוקרטיה או
להמונרכיה המחלטת.

בדבר האגדות דפרטיות, דמוקדשות לעניני החוקים
והמשפטים איננו צריכים לדאריך. האגדות האלה, כלבר
פרטים מעטים יוצאים מן הכלל, הן אגדיות בלתי-לעיליות,
דמתקיימות הודות לחברון שופטים ממינים ממששלה אי הודות
לקלקלתם של השיפטים, אשר יעקבו את הישדה ולא ינינו כדינן

טאמינים באותה שעה עצמה, כי הקשר החברתי הזה דרוש לתכלית השלמת הרוח האנושי, לא־פתות מאשר הוא דרוש לתכלית הכנעת הפושעים והמורדים. הם הושבים, אם בצדק ואם בטעות, כי הנהלת הרוח האנושי בדרך ההשלמה היא דבר העומד למעלה מכחותיהם ומיריעותיהם של אנשים פרטיים, וכי דרוש למסרה בידי הממשלה עצמה. מפני כן באות הממשלות לעור הדת, כאשר תבוא הממשלה ברוסיה לעור הדת הנוצרית המזרחית, או לעור החנוך וההשכלה המדעית, כאשר אנחנו רואים בארצות־הברית או בצרפת. יש, אשר הממשלה תומכת גם את הדת, גם את ההשכלה, כמו באנגליה ובפרוסיה, אך בכלל הוברר, כי מדיניות כזאת מביאה לידי מבוכות ופרעות בחיי המדינה. כל ממלכת וממלכה סבירה בזמננו את החובות המוטלות עליה בנוגע להספרות, מלאכות המחשבה ודמדעים, ומשתדלת לצאת ידי חובתיה בהכינות אוניברסיטות, ביבליותקות, תערוכות־דפוס ומוסרי מרע. הממשלות האירופיות דואגות גם כן ליפות ולכדר את פני הערים, ולפעמים ההינה למשמרת על שרידי פליטי היפי הטבעי, הנמצאים עוד בזמננו זעיר שם.

עם הדעה המוטעה, כי חובות הממשלה המדינית מיגבלות רק בחוכת הדגנה מפני אייבים היצונים ובחובות ההשגחה על השלום הפנימי — עם הדעה המוטעה הזאת מתאמת דעה מוטעת אחרת האומרת, כי האגודות הפרטיות פועלות רק במקצע האקונומי והקולטורי. אבל באמת ובפועל, היותר נכבדות בין האגודות הפרטיות הן אלו, העוסקות בעניני המדיניות.

בכלל נבנסים אל האגודה המדינית אנשים בעלי השקפות דומות וענינים שווים. אפשר להגיד בדרך כלל, כי רחוק ממקשר את אנשי האגודה המדינית אלה עם אלה היא כמרת־המין. רמז נרכיב יודע, כי כל מנרכיב אחר דומה לי בהרגשותיו ובנמיותיו הפנימיות יותר מהריפובליקני. אנשים רבים כתחברים אל מפלגה מדינית זאת או אחרת לא מפני שדעותיהם והשקפותיהם המדיניות ממריצות אותם לעשות את הדבר הזה, כי אם מפני שהם קרובים בהרגליהם ובמעמיהם אל המפלגה דתונה.

בארצות החפש המדיני מתרכזים החיים המדיניים, על־פי־

את הדרכבה החברתית. להכרית זו משהמשת המדינה בחילית סווינים ובאמצעי הדיפלומטיה, השוכרים על האימה בפני איכות סחוף ומועילים להתפשטותה ולהתחזקותה; לתכלית זאת ניתנת המדינה עזרנים ושיטרים בכל עריה המחזיקים את השלום ואת המנוחה בתוך גבוליה. הכונה העקרית בפעולות המחזקים, השופטים והשיטרים היא להרכיב ולחבר ולהביא לידי דכסמה פנימית את המחלקות המיוחדות, את האגודות המיוחדות, את האינדיבידואלים המיוחדים ואת האנטרכים שבניגוד.

אבל מלוי התפקיד הזה מביא את המדינה בהכרח לידי פעולה והשפעה על חיי דברה האקונימיים, בזמנו מחזיקות כל המדינות בידיהן את יציקת המטבעית ומתערבות בעניני המקדח וממבר. עניני הקרדיט והבנקים נמצאים תחת השגחת המושלים המדיניים. המדינות משפיעות רשפעה נכרת על יערר דמקחים גם באמצעות חוקים ומכססים מיוחדים דמתפשטים לפעמים על חלק גדול מחלקי החיים האקינומיים, כאשר אנהנו רואים בארצות-הברית, בגרמניה ובפרנציה. בכל המדינות אידות הממשלה בידיה את האמצעי הראשי של המגערומשא — את הפוסמה. בארצות אירופה היה גם הטלגרף למוסד ממוסדי הממשלה. מסלות-הברזל נמצאות, על פי הרוב, ביד אנשים פרטים, אך השגחת הממשלה עליהן הולכת ומתגברת משנה לשנה. ברוב המדינות כבר נעשו נסיונות למסור את מסלות-הברזל לידי הממשלה. הנסיונות האלה לא הצליחו כלל בארצות-הברית, ורק בגרמניה ובאוסטריה, ויכל היות, יעלו יפה. השגחת הועדים העירוניים על מסלות-הברזל העוברות בתוך הערים תצלית יותר. כל הממשלות עוסקות, פחות או יותר, ביצירת תוצאות (פרודוקטים) חדשות. הפרודוקטים הנוצרים עיי במשלת ארצות-הברית בימינו הם כלי-הנשק והדולרים. היצירות האקינומיות של ממשלות אירופה הם מכשירי-המלחמה השונים והמבק הצרפתי. באופן דומה לזה מוכרחה הממשלה לפעול גם במקצע הקולטורי. חברי המדינה רואים, כי ההתקשרות החברתית היא בחלקה היותר גדול התקשרות פנימית, ולא חיצונית, כי היא תלויה בהרנשות האנשים הנכנסים בכלל המדינה וברעותיהם. הם

יבכדרים מדיניים, אבל לא כל המועיל להתהוות הנמשלה בכלל מועיל גם להתגשמותה בצורות מוחשיות הסתאיטיות והמקבילות עם הביעיות המשפטיים. בוראי הממשלה הליגלית הם האנשים המשתמשים בזכותיהם המדיניות לאשר ולחוק את הפעולות הליגליות של הממשלה ולמחית נגד הפעולות הבלתי ליגליות. אנידת ה"בזורים" היא איפוא אגודה מכונת בקרב אגודה אחרת, יותר רחבה ופחות מסוימה, אשר דרכים החדשים נכנסים אליה, כמו אל שאר האגודות המדיניות והמסוימות, אלא מרשות ההכרים סבבר.

בשם מוכנה הממשלה נקראים האנשים, אשר להם נותנים ה"בזורים" את הרשות להגשים את רצונם, בנוגע לעניי המדינה בפעולות מוחשיות. בכללם, המוכנים האלה הם מושלי המדינה. החברות היותר נכבדות בקרב החברות השניות בבניה המדינית, הן הבדית-הקהל. המדינה יוצרת בתחלה את עצמה, בהגבילה את אדמתה ואת חבייה, בתקנה את סדרי הייה ובקבעה לה חוקים וכללים אשר תחייק בדם בדנדלת עניניה. אחרי כן היא מחלקת את החברה לחלקים לפי המקומות השונים, למשל: לאחיות-דנסיים, לגדילים ופלאים, בטלה על כל אחד ואחד מרחלקים האלה חובות יועית ניהנת לכל אחד זכות ידועות. ראגודות השניות האחרות אשר במדינה הן חברית-הקהל. אל אלה מתחתים הפלמנטים ואספית-המרוקקים, הבוראים את דיני המדינה, חברות-השיפטים ומסבירי הדינים, הועדים, לשבות-הסופרים והקומיסיות.

החלק היותר גדול של הסופרים המדיניים מבררים את השאלה על דבר פעולות המדינה מנקודת ההשקפה של איות איריאל: מה המדינה צריכה להיות וכיצד היא צריכה לפעול. הסוצילוג חוקר את הפעולות האלו בצורתן המציאותיות כמו שרן מהנלות לנגר עיניו. בפועל סתאיטיות הפעולות של המדינה עם הענינים האנושיים, כל מדינה ומדינה בעולם הציביליזציה נישלת על עצמה, מלכד חובות המשפט ומשמרת-הסנן, עוד את הדוכה הפעיל לטובת הענינים החמריים והרוחניים הכלליים. המדינה הראשית של המדינה היא לדשלים ולשכלל

יחסי' ישר בין ההבדל הגדול הזה ובין עצם המטרות המוצגות לפני האגודות, אשר בארצות-המערב הן מכונות להטבת המצב האקונומי ובארצות-המזרח הן עוסקות בענייני-הדת, הצדקה או משמרת-המגן.

חקירת החיים המדיניים לפרטיהם היא ענין תורת המדינה; המוציא-לוגיה הכללית עסוקה רק בבירור הסגולות העיקריות של המדינה ויחסים אחרים מצוינים מיחסי המדינה אל האגודות השונות.

המקפת המדינה את כל חברי החברה דמבעית? הפרופ. בורגנס משיב על רשאלה בדבריים האלה: „רמדינה מקפת את הכל. הארגוניזציה שלה נהפשת על כל דאישים היחידים ועל כל אגודות דאישים היחידים דנסצאים בגמוליה. תורת-המדינה ומשפט-ידקהל אינם מניחים, לפדות בהלכה, כי אזה יחיד (או קבוצה), הנמצא בתיך גבולי המדינה יכול לעמיד בנוגע לזכויותיו ולחובותיו חוץ למדינה זו. אבל רק בתור גתינים נכנסים כל ראינדיבידומים בכלל המדינה. בין גתיני המדינה ובין חבריה יש לפעמים רבדל גדול. הגתינים הם כל אותם האנשים, אשר עליהם מתפשט השלטון המדיני; אבל חברים נקראים רק אלה, אשר ישתתפו בפעולותיהם בחיי המדינה ההבריים, אשר יועילו בבחותרם ובכשירותיהם להפחתה המדינה. רבוגד, המורד או דאיש המתנגד לסדרי המדינה נמצאים גם הם בתוך גבולי המדינה, אבל דאנשים האלה אינם חברים לה.

לפיכך נחקקים האינדיבידומים בהחכמת הדיני לסוגים שונים: גתיני דמישלה, המושלים בכלל, המישרים הלינלים, סיכני דמושלים-דלינלים. כל האנשים דמישתתפים בפעולותיהם בחיי-המדינה דחברים ודמישתדלים ללינלי לה בגדים דדמרי ודרורני דרשמים לבוראי המישלה במובן הכללי של המלה, הממשלה דמפשטה הזאת מתגשמת כמערכת דינים ומשפטים

¹ „Political Science and Comparative Constitutional Law“.

הרה ראשון, ע' 2.

חברות המדעים, הספרות והחנוך ומספר גדול של חברות-שעשועים.

כל אגודה מכונת יש לה, לבר ממסרתה המיוחדת, עוד הרכבה ידועה ובניה ידועה המתאימות עם המטרה שלה.

הרכבת האגודה המכונת מחברת את האינדיבידואלים בתור פרטים מיוחדים ובאותה שעה עצמה גם לפי מונים ידועים, כאשר החבר, למשל, אגודת החרשת את רפועלים ואת אנשי-הרכוש. בכואנו לחקור את ההרכבה של האגודות עלינו לשים לב בעיקר אל התכונה המשותפת או הענין המשותף המקשר את חברי האגודה זה אל זה.

בנית האגודה המכונת היא האורגניזציה שבה קשורים אנשי האגודה זה אל זה. האישים מהסוגים השונים מתחברים בה או על יסוד השוין הכללי או על יסוד השלמון והמשמעת, וכל האגודה מתפרדת ספני בן לסקציות, קומיסיות או ועדים.

האורגניזציה של אגודה מכונת יכולה להיות גלויה או נסתרה. האגודות דסכונות, אשר אצל שבמי הפראים ואפילו בממלכות כינה, היו ופרס הגדולות, עושית תמיד את מעשיהן בסתר ומענישים בפעם בפעם באכזריות גדולה את החברים הפושעים. בהקפת ימיהבינים היו הסיכונים האלה מעינים את החברות ואת האורגניזציות גם כמערכ אירופה, אבל עתה אנחנו מוצאים שם אורגניזציות נסתרות רק לפעמים רחוקות מאד. גם בארצות-הברית אין מספר ראגודות הנסתרות רב לפי ערך. ההבדל הגדול בין אמירקה ובין כינה בגידון זה הוא אתר החזיונות היותר מעינים. אמירקה נראית, מנקודת ההשקפה הסוציאלוגית, כמראה רשת גדולה של אגודות וחברות חפשויות, המודיעות, על-פירוב, את מטרותיהן ואת אמצעיהן גלוי לכל. בכינה אנחנו מוצאים רשת גדולה של אגודות-סתר הקשורות זו עם זו בקשר של שבועה קדישה, אשר כל חבר מחבריהן מתחייב לפעמים חובת-מות בגלותו את כוד חברתו¹). כפי הנראה, יש איזה

¹ "Secret Societies in China", Saturday Review, ברך ע"ב, י"ט

מסמכר שנת 1891, ע' 331.

היותר גדולה שבאגודות המכונות המתיחסות לחברות האורחים היא המדינה, כלומר אותה האורגניזציה, אשר באמצעותה מושל השכל הסוציאלי על חברה שלמה, מגביל את הצורות ואת החובות של האגודות השניות ומראה דרכים להתקדמות ההרכבה הסוציאלית. המדינה, המבניכה את הסדר ואת ההרמוניה בפעולות וביחסים השונים, עוזרת על-יד ההנאים, אשר הודות להם יכולים הדתינים לחיות „חיים של טובה ושלום“.

את המקום השני אחרי המדינה תופסות האגודות הפרטיות, שאינן מקיפות את כל מיני הפעולות והענינים של הדתינים, כמו שמדינה מקפת אותם. „שני לנגד עיניכם ענול גדול ובקרבו הרבה עגולים קטנים, המצטרפים ומתחברים זה עם זה באלפי אופנים שונים, באלפי צורות שונות, כבלי עבור בכל זאת את הגבול רסובב אותם; ככה הוא גם מראה האורגניזציה הרחבה של המדינה והאורגניזציות הפרטיות הנמצאות בה“.

האגודות הפרטיות מתחלקות לארבע מחלקות. אגודות המחלקה הראשונה הן אותן, המשתתפות בדרך ישרה בחיים המדיניים. בלתי-תלויות בדעת הממשלה, מעלות האגודות האלה מושלים ומורידות מושלים, הכל לפי רוחן וכבינתן. אל המחלקה השנית מתיחסות האגודות הפרטיות, הפועלות את פעולותיהן בתחום הדינים והמשפטים, המתנגדות לפעמים קדובות, אך לא תמיד, אל ההיקים השוררים במדינה, למשל: ועדי-השלום, חברות „קירקליקס-דקלן“ או חברות „רכובעים-הלבנים“. אל המחלקה השלישית מתיחסות האגודות השניות, המתסכדות לדשנת מטרות של מסחר ותרופה, אשר הודות להן נעשית הספקה הצרכים של אנשי החברה בכלל יותר קבועה ומסודרת. למחלקה הרביעית שיכות כל האגודות הפרטיות, העוסקות בעניני דרגש, המחשבה ודבדות, האגודות הקולטוריות, אשר מטרתן היא להועיל להפתחות הצד הרוחני שבחברה. אל המחלקה הזאת נכנסות הכנסיות הדתיות עם כל האורגניזציות הקטנות הכרוכות בהן, חברות הצדקה.

עדותו של מורֶנְן (1), היה הקלן של האירוקוים ביהר בקרב אנשים אחדים, אשר יעזרו בראש ויתעסקו בצרכי הכלל. בכל קלן היה "סֶחֶם" מיוחד, הנבחר בטעם כל העדה, אשר חובתו הראשית היתה לשפוט את העם בדבר כל פשע פחות או יותר כבד. הוא היה טבאר ומסביר לפי בינתו הפרטית את דרינים ומשפטים המסורים אל הקלן מרודדור ושופט על יסוד הבאורים וההסברות האלה את כל מעשה ואת כל מקרה אשר נעשה ואשר קרה לעיניו. גם ועד סיועד לעניני "המדיניות" היה עומד בראש כל אחד מהם. הזכות להשתתף בבחירת הראשים ודמנהלים ולהוריד אותם כמשמרתם היתה נתונה בידי כל איש ואישה מחברי הקלן בלי יוצא מן הכלל. ההתחלת כיוך הקלן היתה אסורה עליהם אסור גמור. כל אחד כאנשי הקלן היה מחויב להגין על חבריו, כשהשעה צריכה לכך, לעזור להם בכל אשר יש לו ולהתנקם מאויביהם. כל אחד היה רשאי לשאת את שם דמוטם, לקבל את הנכבים שבאו לו בירושה מחבריו ולהכניס בבריה משפחתו אנשים זרים, בני משפחות אחרות. כל אחד השתתף בעבודת הקדש של הקלן וכל אחד היה יכול לדרוש לו קבר בשדה הקברות הכללי.

השבת הוא בעיקרו אגודה מיוסדה למטרות המלחמה, אשר תסור למשמעת מנהיג אחד או למשמעת מנהיגים אחדים מצוינים בגבורה. מלבד כל האגודות האלה מתקיימות עוד בכל הבריות דשכמים הרבה אגודות נסתרות ומתנסות למטרות האמונה והדת (2).

בחברות האזרחים התפתח המבנה הסוציאלי ההפתחות שלמה ויתפרד בחלקו העיקרי מעל ההרכבה הסוציאלית, אבל ההתפרדות הזאת אינה כגיעה בשום חברה למדרגות השלמות. בחברה של אזרחים מיועבדה המיד ההרכבה הסוציאלית להמבנה הסוציאלי, בעוד אשר בחברה של שכמים משפיע המבנה הסוציאלי על ההרכבה רק השפעות חלקיות ומקרייות.

(1) Ancient Society, ה"ב ס"ב.

(2) Secret Societies and Sacred Mysteries: נדפס ברמאנק:

"Memoirs of the International Congress of Anthropologie"

חובתו זאת עבודתו המיוחדת לטובת הגוף, ההתברות האגודית המכונה אחת אל אחת היא איפוא ההתברות לשם עבירה משותפת, והעזרה, איש דין עוזרות זו את זו, אינה מוגבלת במה שכל אחת בדרך מרבה ומגדילה במעוהה ובכחה את הכמות זאת הבח הכלליים, כי אם היא נשענת על הלוקה העבודה.

אגודות בעלי-החיים, המכונות למטרות הציד או ההגנה. הן אגודות לשם עבודה משותפת, אבל באגודות האלו הסרים הסיכנים העיקריים של המבנה הסוציאלי — ההתפרדות והסדרים המסוימים. אחדים ממיני הנמלים, אשר האורגניזציה שלהם מצמינה בקביעות גדולה ובסדרים סבורים, הם אולי הפרט האחר היוצא מהכלל הזה.

מבנה סוציאלי אמתי אי אפשר למצוא גם בחברות היותר שפלות של פראים, אף כי אצלם כבר נכרים סימני דשהתפית בעבודה, והמשפחה נעשית אצלם במדה ידועה לאגודה מבינת, הודות למנהג הנסת האנשים הזרים אל תוכה.

בחברות-השכמים מגיעה ההתאגדות המכונה למדרגה גבוהה של התפתחות, באופן שאנחנו יכולים לראות בה בניה סוציאלית פשוטה. אבל הכניה הזאת, בצורתה שאנחנו מוצאים אותה אצל חברות-השכמים, לא נתפרדה עדיין מעל ההרכבה הסוציאלית. הרבה כאגודות ההרכבה הסוציאלית והרבה אורגני-וציות, דמסתעפות מהן, משמשות גם בתור אגודות מכונות או אגודות לשם עבודה משותפת. האגודה דביתית, למשל, היא אגודה מנהיגי הבית ובאותה שעה עצמה גם משפחה. בתור משפחה היא נכנסת בכלל ההרכבה הסוציאלית; בתור בית — היא אגודה אקונומית מכונת, המיוסדה למטרת הבאת דמונות והכנתם, עשיית הבגדים, כלי הבית וכלי המלאכה. הקלן, או אגודת-המשפחות, דמשתלשל מתוך המשפחה באמצעות פרוצס, איש להלן נשתדל לבארו, הנהו גם כן אגודה מכונת לתכלית ידועה, הנותנת זכויות ידועות וכמלה חובות ידועות והשומרת את משמרת הדינים והמשפטים במסרה אותם כדור אל דור. לפי

אחרות. חברים חדשים נכנסים בכלל הבניה הסוציאלית לא רק הודות למקרה הלידה בלבד, כאשר בהרכבה הסוציאלית; כניסת הברים חדשים אל אחת מהאגודות המבונות תלויה ברצונם הפרטי וברשיין החברים-מכבד. אפילו באותן האגודות מאגודות הבניה הסוציאלית, אשר, לפי ההשקפה הראשונה, נכנסים אליהן החברים החדשים הודות למקרה הלידה בלבד, כמו למשל, בכנסיות הדתיות, שכל אחת ואחת מהן דורשת מחבריה האבות, כי יכניסו בביתה את ילדיהם תבן אחרי הולדם — אפילו בכנסיות האלה לא קרבת-הדם היא היסוד האמתי, אשר עליו מתבססים היחסים בין הרברים, כי אם הביעה דקריה, אשר הכנסיה תובעת את האדם דעושה בכלל את מעשיו בדעת ובחשבון. האגודות המבונות או אגודות הבניה הסוציאלית אינן יכולות איפוא לעמוד ולהתקים כל אחת בפני עצמה. הן מתקיימות רק בקרב חברה גדולה ונולדת-מאליה (Autogenous).

האינדיבידואלים, המחוברים באגודה מבונת אחת, דומים זה לזה בנוגע למביתם דמשותפת יותר מאשר שתי אגודות שלמות דומות זו לזו, אלמלי היו חברי איזו חברה-פועלים, למשל, דומים זה לזה בדעותיהם ובעניניהם יותר מאשר שתי חברות-פועלים דומות בנידון זה אחת לרעותה, או היו החברים הבלתי-דומים עוזבים את אגודתם ונכנסים בבית-אגודות אחרות. אי-אפשר למצא שתי כנסיות דתיות, אשר רשויות המתקיימים ביניהם, בנוגע לרגיש ולאמונה, יהיו מרובים יותר מהשוויונות המתקיימים בין שני דברים נאמנים של כנסיה דתית אחת. בהשקיפנו על חברה-פועלים וכנסיה דתית, נמצא בכלל בין החברים של כל אחת מהחברות האלה שוויונות יותר גדולים ומרובים מאשר נמצא בין חברה-דפועלים מעבר מזה והכנסיה הדתית מעבר מזה. חברי אגודה של פועלים או של מלומדים דומים בכלל זה לזה יותר מאשר אגודה של פועלים דומה לאגודה של מלומדים או להפך.

בריות כל אגודה ואגודה מאגודות דבניה הסוציאלית עסוקה בכלל כאילו עבודה מיוחדת, יכולים אנחנו להשוות את האגודות האלה לאברים השונים בגוף החי, הממלאים כל אחד ואחד את

איו מדינה, וכל מדינה ומדינה הנכנסת בכלל איו חברת-מדינות, מתקרבות, הודות לפעולות השכל החברתי, יותר ויותר אל טפוס אחד ידוע.

היוצא מדברינו, כי הרכבת היסודות החברתיים היא בחלקה היותר גדול חוץ פסיכולוגי, ולא טבעי ההרכבה הזאת היא, מנקודת ההשקפה הפסיכולוגית, סכלנית ורתקשרות משותפות בין האישים (היסודות האינדיבידואליים) בבלתי-ידומים של החברה, הנורות אחריהן התקשרות האגודות (היסודות הסוציאליים) הנורות והרחקות האגודות הבלתי-ידומות אשר בקרבה.

פרק רביעי.

הבניה הסוציאלית.

הבניה הסוציאלית היא הסתדרות אנשי החברה בצורת אגודות וחברות מיוחדות, דמוסדות להשגת מטרות חברתיות שונות. הקדלה העירונית, למשל, יש לה ועד, המפקת על עניניה, בתי-הפלה, בתי-הספר, אגודות מסחר וחרישת, חברות של פועלים, סיפרים ואנשי-מדע, כלובים שונים לשעשועים; כל האגודות האלו, דמחוכרות זו עם זו בהרמוניה הפנימית הדרושה, הן המבנה הסוציאלי של החברה. באמצעותן מתגשם כח-הפעולה של החברה במוסדים וביחסים חברתיים שונים. האגודות הנכנסות בכלל החברה מכונות איפוא כצד בניתן ופעולותיהן למטרות ולהכליות ידועות, כל אגודה ואגודה שואפת אל מטרה מסוימת, אשר כל הדברים ידועים, או, לפחות, צריכים לדעת את מהותה ודואגים, או, לפחות, צריכים לדאוג להשגתה.

ההתאגדות דברית הזאת, אשר יתאגדו אנשים בדעת ובחשבון, לפי מטרותיהם ומשיתפות, מקיפה לפעמים אנשים ונשים יחדו, אבל האישים משני המינים מתחברים אלה עם אלה באגודות הרבריות לא למטרה הזדונית והולדת בנים, כי אם למטרות

המאוחדת של בריטניה-הגדולה ואירלנדיה. הממלכה המאוחדת, האחויות בקנדה, מדינות הדו ואיסטריה והרבה מדינות קטנות אחרות הצטרפו גם הם למדינה אחת — מדינת בריטניה. החברות המדיניות המתקיימות לעינינו וכדורותינו מצמינות אפוא בהרכבה כפולה ומשולשת, ולפעמים גם בהרכבה עוד יותר גדולה (1).

הרכבה חלקית ממדרגה עוד יותר גבוהה אנחנו רואים בחזיונות מעין „ברית שלש הארצות“, וביחסים הדיפלומטיים אשר בין הארצות, הקשורות בינידן בקשר משפטי העמים.

חלוקת החברות המדיניות למחוזות, פלכים וגלילים תלויה לא רק בדעתם וברצונם של המושלים בלבד; החלוקה מקבילה ומתאימה עם ההבדלים בנימוסים ובמנהגים החיצונים, בדכורים וכמחשבות הנהוגות בין הקהלות השונות. הרבה רבדים כאלה מתקיימים גם בימינו וכדורותינו, והמסתכל המנוסה יבין, כי הם עתיקי ימים יותר מהשוינויות שבין יושבי המחוזות ורפלקים והגלילים השונים.

על כל מדרגות ההרכבה החברתית, לבד המשפחה והגדוד, הרושה דברת-עצמו של השכל הסוציאלי. ברית כרוחה בין שבטים או מסלכות היא תוצאת שקול הדעת ורחשבות של השכל הסוציאלי בפני מסכות חיצונית ידועות, למשל: בפני ההכרח לצאת למלחמה על דאויב. אחרי שכבר הגיעה ההרכבה למרום קצה נשאר השכל הסוציאלי תחת דשפעת דברה פנימי, המשפיע לדמיידך את הברית גם אחרי שכבר הושגה הכמרה הראשונה. דדכרח הפנימי הזה הוא הכרת-המין. דשכל הסוציאלי מטביע את דיהמו על כל אגודה מרכבה ומכריח אותה לקבל צורה מפורסית ידועה. באופן הזה, הגה אף כי בימים דקדסינים מופיעות בקרב החברה צורות משפחה רבות, אך השכל הסוציאלי בורר מתוך כלן רק צורה מפורסית אחת, את משפחת רבוי-הנשים, למשל, או את משפחת דיחיד-היחידה ועונב את כל שאר דדמיסים. באופן היה עצמו, גם כל עיר ועיר הנכנסת בכלל

(1) כפנמר: יסודי הביולוגיה, ח"א, ע"ב.

ורק לפעמים רחוקות נוגעות אחוות האדמה של הכפרים זו בזו.
מספר הכפרים המיוחדים או קבוצות הבתים האלה אינו
יורד למטה משלשים ואינו עולה למעלה מארבעים. מספר כל
הבתים שבעיר עולה, לערך, עד שמונה מאות, ומספר האנשים
יושבי העיר — עד חמשת אלפים¹).

בדבר הרכבת החברות המדיניות (הדימוטיות) אין צורך
להאריך. גם בחברות האלו, כאשר בחברות הלאומיות (האתניות),
המשפחה היא האגודה הראשונה והיסודית. המשפחות מתחברות
זו עם זו למושבים, חצרות או כפרים. באנגליה החדשה מתחברים
הכפרים והחצרות יחדו לעירות; בארצות הברית הפנימיות
והמערביות — לגלילים; באנגליה — לגלילי בתי-התפלה; בפרנציה —
לקדלות. בשאר ארצות-אירופה נושאות החברות האלה שמות
שונים, אבל בעיקר הדבר אינן נבדלות במאומה מן הקהלה
הצרפתית והגליל האנגלי. כל הערים הגדולות נוצרו על ידי
התחברות מושבים קטנים זה עם זה. לונדון מקיפה את דפרור
דקדמוני "סיי" והשעה ושלשים גלילים שעמדו לפנים ברשות
עצמם. ניויורק בלעה את צ'לזי, גרינויץ, בליקנינגהל, ב'רליס
והרבה כפרים קטנים. ניויורק-העתידה בלעה את העיר הגדולה
ביוקלן ועוד תשע עשרה או עשרים ערים גדולות. גלילי הערים
באמיריקה וגלילי בתי התפלה באנגליה מתחברים זה עם זה
לאחוזות נסיכים. באמיריקה מתחברות אחוזות-הנסיכים
לריפובליקות או לארצות; באנגליה מצטרפת מאחוזות-
הנסיכים כל המדינה (אשר לפנים היו במקומה שבע מדינות).
אחוזות הנסיכים בפרנציה היו לפנים מצטרפות יחדו למדינה בלה;
עתה הן מצטרפות ל"חלקי-מדינה", אשר מהם מתחברת מדינת
הריפובליקה. הארצות באמיריקה מהאחרות לכדינה אחת,
היא מדינת ארצות-הברית. ארבע הממלכות אנגליה, אוואלס,
שומלנדיה ואירלנדיה הצטרפו עתה לממלכה אחת — הממלכה

¹ Travels in the Interior of Southern Africa, כרך ב', ע' 812.

מרובה מאשר בחברות המוסדות על זכות האם¹). לכל אחד מהשבטים האלה יש ראש ומנהיג, המכלא גם את חובות השופט הפשעים היותר כבדים. כל שבט מתחלק לאגודות-משפחות או קלנים, וכל אגודת-משפחות כזאת היא חברה קטנה בפני עצמה, דסקיפה איזה מאות בתים והסרה למשמעה „זקן“ מיוחד, אשר ינהל את עסקי האגודה ואשר ישפוט ברבר כל הפשעים היותר קלים. הקשר בין האגודות האלה הוא כל כך רפה, עד שהניסעים טועים לפעמים קרובות לחשוב את האגודות לשבטים מיוחדים; אבל האגודות ראלו כחזיקות במנהג נשואי-חיון ולוקחות נשים לבניהן אלה מקרב אלה, ובשעת סכנה כללית הן מתאחדות יחדו לריות במשך זמן ידוע לשבט גרול ואמתי, אשר בו אין עוד מקום, כמובן, לנשואי-חיון.

הקפרים, הביכואנים ודוֹטְטְנְטְמִיס אשר באפריקה הדרומית מחולקים, להפך משכניהם הקרובים דנקרים, לשבטים המסודרים על פי דאבות²). אצל הקפרים אנתנו מיצאים שבטים גדולים אחדים. כל שבט יושב בכפרים רבים ומתחלק לאגודות-משפחות (קלנים) רבחזיקות כמנהג נשואי-חיון. כל שבט סר למשמעת מנהיג ומנהל מיוחד. שבטי התומנטים הנודדים מתחלקים לאגודות-כפרים או „קראים“, רבחזיקות כל אחת משתי מאות עד ארבע מאות נפש. רג יין באגודות הם נשואי-בית (אנרוגמיה). מרמשב היותר גדול של הביכואנים, הנקרא בשם ליטקום, אפשר לראות, כיצד כדחברים. פרי שבט אחד זה עם זה ונעשים לעיר. כורגל, אשר כתב על דבר המושב ליטקים בשנת 1812, מספר, כי המושב דשחזיץ אז על שטח גדול של שתי פרסאות לאורך ופרכא ומיצה לרגל אך דבטינים היו פוזרים בו בני כל כדר. „רעיר רזאת אינה אלא קבוצה של כפרים קטנים, אשר כל אחד מהם עמד בפני עצמו וכד למשמעת מושל מיוחד. כפר גדול פנוי לגמרי טביל, על פי הרוב, בין כפר לכפר,

1) פ"ס: „De scriptura Ethnologia“ ח"א, ע' 454.

2) פ"ס: „De scriptura Ethnologia“ ח"ב, ע' 341; קולק.

„De scriptura Ethnologia“ ח"א, ע' 264. „De scriptura Ethnologia“ ח"א, ע' 264.

בתור דוגמא כצוינה של שבטים מיוסדים על מוסדות זכות האב מן המפוס היותר קדום יכולים לשמש אצלנו הסנטלים היושבים בהרי בינגליה השפלה⁽¹⁾, מספרם עולה לערך עד שני מיליונים נפש והם יושבים בארץ רחבה מאה פרסא על ארבע מאות פרסא. הישוב הזה מתחלק לשבעה או, לפי עדות נוסעים אחרים, לשנים עשר שבטים, וכל אחד מהשבטים מתחלק לאגודות של קרובים. הקרבה נחשבת הסיר על פי היחס אל האב. כשבטי השיטה הזאת, ולהפך מן השבטים החושבים את יחסיהם על פי האמהות, חושבים השבטים האלה את עצמם לא לצאצאי איזו חיה או צמח סמין נקבה, כי אם ליוצאי חלצי שבעת הבנים הראשונים, אשר היו לאב המקורי והראשון של הגזע. באופן דומה לזה, חושבים את עצמם גם אנשי כל אגודה מאגודות הקרובים אשר כשם ליוצאי חלציו של אב רחוק אחד, אשר שמו נקרא על האגודה. האגודות האלה יודעות רק את נשואי-החוץ. איש מהם אינו רשאי לקחת לו אשה מקרב הנשים הקרובות אל אביו קרבת-דם. בהיות הבתולה לאיש היא עוזבת את קרוביה ואת אליליה למען הכנס בברית המשפחה והעבודה הקרושה של האיש⁽²⁾.

עוד נראה להלן, כי שימת יחסי הקרבה דומה אצל שבטי הסנטלים מכל הצדדים, לבר משנים, לאותה השיטה שראינו אצל הדיודים האמיריקנים הקדומים, הטונגנים והשבטים האחרים החושבים את יחסיהם על פי האם מכל הצדדים, לבר מהשנים האלה: החוט המקשר את הסנטלים אחד אל אחד אינו דמוס, כי אם קרבת-הדם ביחס אל האב; האשה, בהיותה לאיש, יוצאת אצלם מכלל המשפחה הראשונה שלה ונכנסת בכלל משפחת האיש. שבטי האוקסינקים, היושבים במחוזות החלק הצפוני של נהר אוֹבִי יכולים להיות בעינינו למופת ולדוגמה טובה לראות על פיהם את סדרי הממשלה בחברת-השבטים, המתפתחים בכלל בחברות המיוסדות על מוסדות זכות האב במדה יותר

(1) הנמר: "Annals of Rural Bengal", כרך א', ע' 185.

(2) שם עמוד 217—146.

האלילה המיוננת הראשית מצד הנשים, היה ראש כל יושבי האיים בעניני הדת; המנהל הראשי בעניני החיים היה המלך. בימים הראשונים היה יושב על כסא המלוכה אחד כילידי משפחת המואי-מונגה, אשר נולד לה מצד הנשים. אבל בהמשך הזמנים נלקחה המלוכה ביד חזקה מהמשפחה הזאת אל משפחה אחרת. בכל זאת עוד נשארה משפחת המואי-מונגה גם אחרי כן בכבודה הראשון: המלכים החדשים היו חולקים כבוד אפילו להאיש היותר פחות וגרוע שבה. המעלה או המדרגה החברתית היתה עוברת בירושה מהאב אל הבת, ולא מדאב אל הבן. במקרה שהיה מצבו החברתי של הבעל נמוך וגרוע יותר ממצבה החברתי של האשה, היו הילדים יורשים את מצב האשה, והאב היה מחויב בדגשי הכנעה לה ולדם, ואם היה מצב האשה נמוך יותר, או היו האשה והילדים משועבדים לדאב¹).

אין כל ספק, כי הרבה לאומים, המונים עתה את יחם מצד האבות, היו לפני ימים רבים לאומים מסודרים על פי האמהות. „בשנת השלישים ושלש לחי המלך פֶּתֶלֹמְיוֹס פִּלְגֶּלְפּוֹס עוד שררו בארץ מצרים חוקי זכות האם. בכתבי ההעידות שהגיעו אלינו מהתקופה רדיא אנדנו מוצאים בצד שמות האנשים הנזכרים בהם גם את שמות אמותיהם, ולשמות האבות אין בהם כל זכר. האיש, אשר בא בברית הנישואין עם אחת הנשים, היה עוזב את שמו הראשון ולוּכַח לוּ במקומו את שם ראשה; היה מבנים את כל נכסיו, אשר רכש לו עד עת חתונתו, ברשות האבד לַעֲרֹךְ גְּדוּלַּת הַבָּנִים, מבלי השאיר מאומה לעצמו, ורק הרש דרישה אחת, כי ידאגו להכפקת צרכיו עד יומו האחרון, וכי יקברוהו אחרי מותו לפי כבודו²).

בימים קדמונים היתה הקרבה נחשבת על פי היחס מצד האם אצל הגרמנים, וכפי הנראה גם אצל היוונים.

¹ Wood (6), „פראי שבטי האדם“ ע"ע 3 981 וגם לְמִוְרְנֹו בספרו „הסוציולוגיה“ ע' 388.

² דיקלו: „הקס המצרי“, ע' 167.

ו. גרינקלג, אשר עבר לגל מסעותיו בשנת 1677 דרך ארץ הארזקים, מצא את שבט המוקאוקים יושב בחמשת כפרים. הקמן בחמשת הכפרים האלה היה מחובר רק מעשרה בתים. גדול — משלשים. הקיונים ישבו בשלשה כפרים, יתרו רחוקים פרסא אחת זה מזה; מכפר כל רבהים בשלשת הכפרים האלה היה באה. הקנקים ישבו בארבעה כפרים, אשר ביותר גדול שבהם היו באה וחמשים בתים, וביותר קמן — רק עשרים וארבעה (1).

חברות הטונגנים, המלגנים והארזקים הן דוגמאות טובות של עם שלם במידה על פי האמהות או של לאום אֶתְנִי. חברת הארזקים היתה מחוברת בתחלה בחמשה שבטים, ובזמנים רמאוחרים התחבר אליה עוד שבט ששי, שבט הטונג קרוקס, אבל מעולם לא נכנסו בכללה כל שבטי הגזע הארזקני. כיצד האורגניזציה היתה החברה הזאת אגודת־שבטים, אשר נוצרה באיפן מלאכותי למטרות המלחמה. ועד גדול בן חמשים סקמים שוים בערכם ובכח שלטונם החזיק בידו את רסן הממשלה בנוגע לעניני רכלל; בכל הגזע לעניניהם היו השבטים תלויים כל אחד בדעת עצמו. הועד הפרטי של כל שבט ושבט היה יכול לקרוא בעת הצורך לאספה את הועד הגדול, ובלי קריאה כזאת מצד איזה ועד פרטי לא היתה להועד הגדול הרשות להתאסף. לבד מהסדרים החיצוניים האלה, היו השבטים קשורים זה אל זה עוד בהכרת האחדות הלאומית, באהדות השפה וביחוד ביחס־הקרבה. אנשים קרובים, המתיחסים אל טיפם אחד דיו מפורדים בין כל שבטי הארזקים, והאנשים האלה קשרו בקשר היותר צר את השבטים המיוחדים אחד אל אחד.

השבטים שישבו על איי טונגה היו מחוברים לסמלכה אחת מסודרה על פי האמהות עם אורגניזציה כפולה: רתית ומדינית. ה"טואי־טונגה", אשר חשבו אותו לפרי בטנה של

(1) "ההיסטוריה התעודתית של ג'ורג'ס", חלק ראשון ע"ע 16-15.

בני משפחות שונות. לפעמים קרובות מרחבים אנשי הקובונג האחד ומתחזקים ומכריעים בהכרעה גמורה את יתר אנשי הגרוד או האורחה. אם כה ואם כה, הנה הירית להתפרדות הזאת לקרובים אקזונסיים, מצטין הגרוד האוסטרלי במדה מרובה מגרודי האסקימים הצפוניים, למשל, אשר אין אנו מוצאים בהם, כמעט, כל סימני התפרדות, והסבה המולידה את ההבדל הגרול הזה הוא המגע-ומשא בין הגרודים, אם לשלום ואם למלחמה.

הדוגמאות היותר טובות של השבט המסודר עפ"י האמהות, שנתחבר מהרבה גרודים, אשר התרגלו לרשתהף זה עם זה בעבודות שונות וסגלו להם בהמשך הזמנים את הכרת אחדותם הכללית — כפי מה שיוכלו איזה גרודים מגרודי האוסטרלים להיות בקרב הזמן, אם יתאחדו יחד ויעשו להם כדרי-חיים מתוכנים — היו נמצאות עד העת האחרונה אצל היהודים אשר באמיריקה הצפונית. השבט היהודי היה מתפרד לאגידות של קרובים טיטמיים. מציאות קרובים בני מיטם אחד בשבטים שונים היתה לסימן טובה לקרבה היסטורית בין השבטים האלה, עפ"י רב להתפרקות של איזה שבט קדמוני ולהתפזרותו לחלקים רבים או מעטים. כל אגודת קרובים היתה מקישרה בקשר יחסים חברתיים צרים עם שאר אגודות-הקרובים אשר בתוך השבט. כל אגודת-קרובים היתה סרה למשמעת מוילדים מיוחדים, למשמעת הזעיר, הסקס, הנשיא והשר דספקר את הצבא. השבט בכללו היה סר עוד למשמעת וער-השבט, אשר בו השתתפו כל ראשי אגודות-הקרובים דטיטמיות ומנהליהן.

רוב השבטים הדודים ישבו כל אחד ואחד בארץ רחבת-ידים, אשר בה יכלו אנשי השבט להתעסק בציד החיות או בדיוג הדגים בבלי הצר איש את צעדי רעהו, ואשר בה היו פזירות מושבותיהם דקטניות על יד האגמים ועל שפת הים, אצל אשרות רבים ובמקומות שדגהלים משתפכים אל הנהרות הגדולים. אפילו השבטים היותר קטנים היו יושבים לפעמים כל אחד בבגרים אחדים; למשל, השבט הקטן של דניפואונים או הפוטטוקים.

איש. ברצון מעיד, כי הגדודים האלה אינם יודעים כל שלמך בקרבם וכי הם מדברים בדיאלקטים שונים. האיננואיים יושבים במושבות קטנות, רק משפחות אחדות בכל מושבה, ואינם סרים לשום משמעת חברתית.

גדודי האופטרלים אינם עולים במספר אנשיהם על הגדודים, אשר הוכרנו למעלה, אבל הם באים זה עם זה, כפי הנראה, במגע-ומשא יותר תָּפוּף. במשך ימי דורות רבים היו אנשי כל גדוד וגדוד מהגדודים האלה נוהגים לקחת להם בחוקה נשים מקרב הגדודים האחרים. בפעל היתה אפוא נדונה אצלם אֶקְוֶנְמָה (מנהג נשואי-חזין). יחסי דקרבה נכונים אצלם על פי האם ואותיות-הטוטמים נעשו לחוט מקשר אלפי אנשים ונשים, אשר לא ידעו את יחסי הקרבה על פי דאב ויחשבו את עצמם לקרובים זה אל זה על פי האם. הקרובים הטוטמיים האלה מחזיקים תמיד בנשיאי חזין, כל הגברים והנשים, אשר לרם יחסי קרבה כאלה, חושבים את עצמם לא ים ואחיות, ודגבר לא יכול לקדת לו לאשה את אחותו בת אמו הטוטמית. אבל לא תמיד יש בין המשפחות האלה קרבת-דם אמיתית. באמצעות מנדגים רתים ידועים, יכול דאיש הזר לבוא אל המשפחה להיות בת אחר מבני המוטם בלרה.

אחרי שהנשים עוברות תמיד, באונם או ברצון, מדגדוד האחד אל השני ומהאורחה האחת אל חברתה ויחסי הקרבה מתחשבים על פי האם, מן המוכרח אפוא, כי כל גדוד וכל אורחה יכללו בקרבם אנשים הקרובים ביהסיד-קרבה שונים על פי טוטמים שונים, וכי אנשי משפחה טוטמית אחת יהיו נפוצים בקרב אורחות וגדודים רבים. ובאמת, משפחות רבות כאלה או קרובות-גִּיִּים, כאשר יקראו להן, נפוצו ונתפזרו על פני כל הלך-דאדמה האמריקני מקצהו האחד ועד קצהו השני. על דברי הקיבונג מישלת החובה לשמור ולהנין זה על זה מכל המרימות הרחוקים אשר הם נמצאים שם; ולכן אפשר לראות לפעמים קרובות, כי בהתלקח מדיבה בין שני אנשים מהאגודה דאדת קמים אנשי אותה האגודה המקימית אלה על אלה להלדם מירבית אמריות ואבדון כשינאים גמורים. ובבן אנתנו דואים, כי כל גדוד וגדוד כחבר באנשים זרים

הנכבת הזאת חושבת דאגודה לאמה הראשונה והמקורית (1). מחלקת היצורים רשבעיים, המושקפת מנקודת הרשקפה הזאת, ידועה אצל החוקרים בשם מוקמים, מה שקרוב אל השם אשר יקראו לרם ההודים באמריקה. האגודה מעריצה ומקדישה את המושם שלה כאשר יעריצו ויקדישו את אל מגן וחוסה, ומצד השני היא שימרת עליו לבל יאונה לו רע. את המפוס המאוחר של האורגניזציה החברתית אפשר לקרא בשם האורגניזציה על פי האבות. כל אגודה המסידרת על פי האבות נושאת עליה שמו של אב מקורי אחד, אמתי או מדומה, וידמי הקרבה נמנים בה על פי שורת הזכרים או האבות. כל אחד משני מפוסרי האגודות דאלה מתגלה לעינינו גם בצורתו היותר מוקדמת ופשוטה, שבה דאגודה היותר גדולה הוא השבת, גם בצורתו המאוחרת והמרכבה, שבה מתחברים שכמים שלמים אחדים זה לזה להיות בהמשך הזמנים לעם גדול.

אגודות-גדודים, שלא נתחברו עדיין זו לזו להיות לשכם אחד, אבל הן באות זו עם זו במגע-יושם תמידי, המשיפע על התכונות והסדרים רפנימים של כל גדוד וגדוד, — אגודות כאלו אנחנו מוצאים אצל הנידחים היושכים על אי צילון, אצל המינקופים היושכים על איי לשון-הים הבינלי, אצל השחורים יושבי איסם-רליה, אצל רבוקמינים יושבי אפריקה הדרומית, אצל יושבי אדמת-ראש ועוד במקומות רבים.

המונקופים חייב מלטול בהברות של שלשים או ארבעים איש; אולם יש אשר יתחברו יחדו גם במספר רב, למען התנפל על אנשים נרים להם. הבוקמינים נפיצו על פני ארץ רחבה מאד והם נודדים ממקום אל מקום בגדודים של עשרה, חמשים או גם מאה איש. מספר יושבי אדמת-ראש אינו עולה ליותר מאלפים. הם חיים גרודים גרודים, אשר כל אחד מהם נוצר עי כריתת ברית בין משפחה אחדות, ואינו עולה במספרו ליותר מארבעים

(1) ראה קנטר מיטמיום.

או למטרת הנסיעה כמקום אל מקום, כהדברים הגדולים דאלה לפעמים קרובות זה עם זה ויוצרים לזמן לאדב חכרות גדולות ורוקות. אבל הם אינם כהדברים לעת רבה תחת הנהגת ראש ומושל אחד, למען השיג איזו מטרה מדינית ולא יתקנו לדם סדרים, בדת או בחרושת למשל, אשר יהיו להם לחבל לקשר אותם אחד אל אחד בקשר של קיבא.

אל דמהלקה השנית כתיחסות כל החכרות שנוצרו על ידי התאגדות גידים מיוחדים ואגודות גדולות ומהקנה בסדרים חיים כסויים, היושבות על הקרקע בתוך גבילים טכויים, דמחברות בשפה אחת ודמכירות וסרגישות את האחרות דבילית שלהן; או על ידי התקבות האוכלוסין בגדוד אחד פידכמה מכפי שהיו בתחלה, דהפרדותם ודסתדרותם. דחברה היותר קטנה בין החברות המצטינות בהכרת האחרות שלהן ובסדרים חיים טכויים, אשר נתחברה מאגודות קטנות העולות במספר אנשירן רק על אגודת המשפחה בלבד, נקראת ש ב ט.

אל דמהלקה דשלישית נכנסים כל אותם דקבוצים החברתיים המחוכרים או אגודות חכרות דשכמים, אשר בניהם דחברתית לא נתפתרה אצלם עדיין מצד הסחר, החרושת ודמכירות דשכלית ואשר לא הגיעו עוד למדרגת חכרות של אזרחים, זאת אומרת, למדרגת חכרות מדיניות או לאומיות. דבדת השכמים או אגודת הקבוצים החברתיים המקורבים היא דאומה או הלאום האתני.

דרוש להבריל בין שני מפוסים של סדרים ויחסים אתנים, אשר דאחד מרב הוא, כפי דנראה, בזמן יותר קדום. את הסדרים ודחסיים היותר קדמונים אפשר לקרא בשם האורגני-זציה על פי האכחות. דחברה דמסידרה על פי האמחות מינה את יחוסית ואת השתלשלות דורותיה מצד אמותיה; היחסים מצד ראבות אינם נפקדים ואינם עולים על לב, כי אין להם כל ערך. כל אגודה, המסידרה על פי האמחות, נושאת עליה שם אחת ממהלקות יצורי הטבע, למשל, שמו של אחד ממיני החיות או הצמחים, דנהשב למין נקבה, ואת הצמח דנקבה או החיה

המכריצים אותנו לחשוב את החזיון הזה לזמני ולחכות להתפתחות צורת-משפחה מונגמית קבועה ביותר, יבורחו בהמשך דברינו בפרק אחר.

החברות האנושיות, הנוצרות על ידי התחברות משפחות מיורדות אלה עם אלה, מתחלקות לשני טיפוסים—טיפוס החברות האֶתְנִיּוֹת וטיפוס החברות הדימוטיות. החברות האֶתְנִיּוֹת הן החברות שנשתלשלו מהמשפחה; החוט המקשר את חברי החברות האֶתְנִיּוֹת אחד אל אחד הוא קרבת-דם האמתית או הכרומה. החברות הדימוטיות הן חברות אנשים במשפחות שונות. החברות ראלה מקיפות אנשים, הקשורים זה לזה בקשר מגעזומשא המידי, ענינים משותפים ואשר ישיבו מעט מאוד את לבם אל הביצא ואל יהיסי הקרבה.

לטיפוס החברות האֶתְנִיּוֹת מתיחסות כל מיני החברות האנושיות, מהגדוד והמחנה הזמני של הפראים עד החברות היותר עליונות, כלבר הישיבים רמודיניים שנתאדזו ככבר בתוך גבולים מסיימים והגיעו לאותה המדרגה הגבוהה בהתפתחות רבנית החברתית, המצטינה בהסתדרות ובדסהעפות המבחר, בהתקבנות ענפי החרושת והיצירה ובהתכללות הישוב למפלגות ולמחלקות שונות, הנברלות איזה מרעותה פחות או יותר. בימינו אלה אנחנו יכולים לחקור כל צורה וצורה בצורות ההרכבה החברתיות על פי דשנאה בין החברות השונות דמהקישות כביבותינו.

כל החברות האֶתְנִיּוֹת הירועית מתחלקות לשלש מחלקות גדולות לפי המדרגה שהגיעו אליה בהתפתחות ההרכבה הסוציאלית. אל המחלקה היותר נמוכה כתייחסים הגדודים הקטנים של הפראים, אשר חוברו ממשפחות אחדות ואשר כספר האנשים בכל אחד מהם הוא, לפי הרגיל, מעשרים וחמשה עד מאה. כל אחד ואחד מהגדודים ראלה חי בפני עצמו, מבלי בא במגעזומשא עם הגדודים האחרים, אשר מוצא אחד, שפה אחת ותרבות אחת לו ולהם. תחת השפעת הפחד ודהתעוררות הגפשית בכלל, או לסמרת ההשתתפות במזונות, שנמצאו באיזה מקום בכמות גדולה,

אורינוקו; נוכעים רבים רעידו על התפשטותו הגדולה על איי הקנרי ובאפריקה אצל הדוטנזטים, בדרמים ובקרב שבטי עם פנמי ריושבים בהרים. עקבות המנדג הזה ניכרים בימינו אצל הכנסיים בטריסקר. אין כל ספק, כי מנהג רבוי-הגברים היה נהוג אצל הפיקטים וראירים, ויש יסוד לחשוב, כי היה ידוע גם לשאר העמים האיריים, וכמו כן, גם לעמי שם וחם.

צורת המשפחה, שהיתה נפוצה על איי הין בעת שבאו שמה ראשונה האירופים, ידועה בשמה פולינז. המשפחה הזאת מתבצרת על ידי התקשרות בין אנדות אחים מעבר האחד ואנדות אחיות מעבר השני, באופן שכל אחת ואחת מהאחיות נעשית אשה לכל האחים וכל אחד ואחד מהאחים נעשה איש לכל האחיות. משפחה של גימים וגימיות הזאת מתקיימת עיד בימינו אצל שבטי דמוקס ברדו.

המשפחה הפולינזית (מרבית-הנשים) נתפשטה במדה מרובה יותר מהמשפחה הפולינזית. אבל רק לעתים רחוקות היא נעשית לצורת-המשפחה היחידה בקרב איזה שבט או עם. בתזותה הלזיה, על פי הרוב, ביכלת ראש לפרנס משפחה גדולה, היא נותנת מקום לצורות-משפחה אחרות לרתקים בצדה, באופן שהמחלקות העשירות מחזיקות במנהג רבוי-הנשים וממחלקות העניות מזכרות לרבהם במנהג התקשרות-היחידה-היחידה (מנוגמיה), או במנהג רבוי-הגברים (פולינזית). מנהג רבוי-הנשים נתפשט לא רק בקרב העמים דמוקס ודרבזיים בלבד; הוא מפורח בארצות דמיניס ודמוקס, ואפילו באדת בארצות הברית נאסר מטעם הדקים רק לפני עת מעטה. אבל הוא מתקיים בלי רשיון הדקים ובמדת בכל ארצות אמריקה ואירופה.

צורת-המשפחה היחידה הניתנת בימנו מטעם הדקים בארצות דמוקסיה היא דמיניגמיה — הזוגות איש אחד ואשה אדת דמוקס ודמוקסיהם, כי ההזוגות לא תפסק ביניהם עד מות האחד מהם. אבל בסקיל פהירים בימינו ובדירותינו בהנאים ידועים את דמיושן בנגט בכל הארצות, והמשפחה דמיניגמית אינה מנוגמת כלל בקביעת יתרה. בעת האחרונה נתפשטו הגרושין במדה מרובה בארצות הברית ובאירופה. דמוקס,

כל בני האדם, מהפראים היותר גסים ועד האנשים
התרבותיים, חיים חיי משפחה. הצורה היותר פשוטה של משפחת
האדם היא הזוגות האיש והאשה במשך זמן לא רב לפי ערך.
אחת הדוגמאות היותר טובות ממין זה אנחנו מוצאים אצל שבטי
סינקופי, אשר אצלם חי האב עם דאם עד הגמל הילד, ואחרי
כן הוא מבקש לו אשה אחרת (1). הזוגות יותר ממושכה נהוגה
אצל שבטי השחורים באוסטרליה (2), אצל האסקימים הצפוניים
בגרינלנד (3), אצל היהודים על שפת נחל אמונקה בגרינלנד (4)
ואצל הרבה עמים אחרים, העומדים על מדרגה שפלה של
התפתחות, ואולם גם אצל אלה איננו מוצאים הזוגות אשר תהיה
נמשכת כל ימי חייו הונו על האדמה. בכלל אפשר להגיד, כי
בקרב השבטים המבעיים עויבת האיש את ראשה או להפך,
הגרושין והנשואין אחרי הגרושין, הם חזיונות נפוצים עד מאד.
המשפחה הפוליאנדרית, שבה מתקשרת אשה אחת לחיות
עם גברים אחדים, נמצאת בתרבה ארצות, בידוד אצל רעמים,
אשר לפני עת מעטה יצאו מהמצב הטבעי. החוקרים ידעים שני
מפוסים של רבוי-גברים, הנקראים לפי מקומות התפשטותם
בשמות דטיפוס הנאירי והטיפוס הטיקסי. במשפחה הפוליאנדרית
הנאירית אין הגברים נשורים ביניהם בקרבת דם. בפוליאנדרית
הטיקסית הגברים הם אחים, בני אב אחד. הטיפוס האחרון ההפשט
ביותר, מנהג רבוי-הגברים היה נהוג עד דעת האחרונה על האי
צילון; רק לפני עת לא רבה חלף בארץ זולנדיה-החדשה; לפני
עת לא רבה היה המנהג דזה מקובל בארץ קלידונגה-החדשה ועל
פני איים רבים כאיי דאוקינס השקם; רבוי-הגברים נהוג עוד
בימינו על איי דצ'יאיקים, אצל הבוריאטים ואצל הקזקים.
המבולדט מצא את המנהג הזה אצל שבטי היהודים על שפת נהר

(1) Transactions of the Ethnological, Belcher (1
Society of London, כרך השישי, 1869, עמ' 45.

(2) ע'י בספרו של לומ-וילקי: "Among Cannibals", ע"ע 127, 162.

(3) הידיעות האלה קצרה בידי מפי חברי השירא, אשר הלכה לחיז
את הארצות דרין.

(4) סטיקס ומרטינס: "Travels in Brazil", כרך שני, ע"ע 246-248.

ושופט בדבר החומר ודעורה של האגדות המבעיות וכא בפעם בפעם לידי מסקנות ידועות לבכר בניה חברתית אחת על פני רעיתה. המשפטים האלה של השכל החברתי מולידים את הבחירה ההקדריית ואת ההסתגלות ההכרית, כל המפלגות וראגודות ראנוסיות סכתגלות איפוא לא רק אל התנאים המבעיים, כי אם גם אל הבעיות השכל החברתי; הן נשארות, כאשר היו בתחלה, תולדות מבעיות מדהימות והפעולות האינדיבידואליות, אבל בזמנים המאוחרים משפיעה עליהן ההכרת החברתית את רשפעותיה החזקות ומביאה בהן שנויים מלאכותיים ע"י הבחירה ההכרית והדמבכה.

אצל בעלי החיים העומדים במדרגות ההתפתחות למטה מהעופות אנחנו מוצאים רק זעיר שם סימני הרבבה חברתית, אבל העופות, לעומת אלה, חיים כלם, כמעט בלי יוצא מן הכלל, חיי משפחה. הנזכר עוזר על יד הנקבה לבנות את הקן, להגן על האפרוחים ולהביא את הסוגיות. החוקר קרים, בהסתברו בחיי המשפחה של העופות, מתרגש לכראה ענינו וקורא, כי רק אלה הם חיי משפחה אמיתיים⁽¹⁾. לא כל בעלי-החיים היונקים יודעים את חיי המשפחה, למרות מה שארבת האם נתפתחה עד למדרגה גבוהה אצל כל המינים. אצל המינים החברתיים ביותר חי דובר עם הנקבה בתור טנין ומפרנס גם אחרי הולדת העוילים, כאשר אנחנו רואים אצל התנינים, כלבי-הים, קראמים, הסנאים, המרמיטיות, הצבאים והדישונים⁽²⁾. אבל לידי שלמות גבוהה רגיעו חיי המשפחה רק אצל ההיים בעלי ארבע-הידיים. כל החוקרים בחוקים בדעה אחת, כי רגיש המשפחה מגיע אצל הקופים הנקראים אובנג'אוסנג', גורילה ושימפנזה במעמ למדרגה שווה עם האדם.

⁽¹⁾ Thierleben, כרך רביעי, עמוד 20.

⁽²⁾ ע"י בספר הח' וימטירמרק: "The History of Humain Marriage".

לחיות לאגודות גדולות, והגדילות — לעוד יותר גדולות. כל אגודה קטנה שלמה, וכיוצא בזה — גם כל אגודה גדולה, כוללת בקרבה אישים, המתיחסים אל דורות שינים אחרים. אגודת הזכר והנקבה העקרים היא אגודה בלתי שלמה, בלתי נורמלית במובן חברתי והפזיולוגי. כל אגודה חברתית היא איפא עד מדרגה ידועה הולדת ההתלקטות הגניטית. היא מסיגלה מפני בן לעמוד ברשות עצמה, להמשיך את קיומה מדור לדור ולהתרבות באוכלוסין. כל אגודה ואגודה, קטנה או גדולה, מרכבת מיסודות דימים זה לזה פחות מאשר האגודה בכללה דומה לכל אגודה אחרת המחוברת מיסודות סוציאליים שונים. למשל, האב, האם והילד, השיכים לאיזה טפים של משפחה, דומים זה לזה פחות מאשר שתי משפחות מכפוס אחד דומות אישה לרעותה. יושבי עיר אחת, אשר בה נמצאים בני עמים שינים, זקנים וצעירים, בעלי כשרונות שינים, הבנויות מוסריות שונות ובעמים שונים, דומים זה לזה פחות מאשר שתי ערים הסמוכות אישה לרעותה דומות זו לזו. יושבי כל ארץ וארץ מארצות-הברית נבדלים איש מרעהו יותר מאשר הארצות השלמות נבדלות אישה מרעותה. באופן הזה מצטיקת כל אגודה בכלל באיתם הסימנים המובדקים ואוחזות באותם ארחת-החיים שבהם מצמינות ושברם אוחזות כל האגודות האחרות כדהרכבה הסוציאלית השוה ומהגודל השוה. מפני בן עוזרות האגודות האלה ומסעדות זו את זו רק במה שהן מגדילות ומרכות כל אחת בכמהה ובכחה את הבמות ואת הכח הכלליים, ולא על דרך חלוקתהעבודה.

התחלקות היסודות הסוציאליים והתפלגותם למחלקות ולמפלגות היא הולדה מוכרחת מהפעולות הפסיכולוגיות והפזיולוגיות של האינדיבידואלים, המישפיעות מהבחירה המבעית. התחלת ההתפלגות היא אינה תלויה ברעת האינדיבידואלים וצורותיה העיקריות מהפשטות ע"י ההסתגלות הנבעית אשר יסתגלו האישים החברתיים אל הנאי הדיים עוד קידם לרופעת השכל הסוציאלי. כל הדברים האלה צודקים במדה שיה דן בנוגע לאגודות בעלי-חיים ודן בנוגע לאגודות בני-אדם. אבל בזמנים המאוחרים, אחרי הופיע בחברה האנושית השכל הסוציאלי, השכל הזה שוקל

הפסקה בהשתלשלות המחשבות, שיאכזר מהפנים החביבות והמלים המצלצלות הכח הגדול הצפון בהם. למטרה הזאת דרוש, שיתפרד הקהל איש איש לביתו. האכפה צריכה להפסיק כפעם בפעם מעבודתה ולקבוע לה ימים אחרים לישיבות חדשות. המחוקק צריך לבוא מזמן לזמן בקהל בוחריו. בהתקים התנאים האלה, תהיינה פעולות השכל החברתי ישרות ומבטחות אל התכלית הרצויה לא פחות מפעולות השכל האינדיבידואלי.

כי השכל החברתי פועל באמת כאיפן ישר וטוב, הרבר הזה מוכח מכמה החלטות עממיות, אשר נחלטו אחרי שנות מהומה ומבוכה והנועה רבה, למשל: במול החוקים על דבר הלחם באנגליה בשנת 1849, שחרור העבדים בארצות-הברית בשנת 1865, החקים נגד רכוש-הנשים בארצות-הברית, אשר נתקבלו זה אחרי זה במשך חמישה ועשרים שנה (1862—1887), החקים ע"ד גמל הפטורין בפרנציה בשנת 1884, במול החקים ע"ד הבחירות בשנת 1894 ועוד.

השכל הסוציאלי, הפועל את פעולותיו במחינות ובדעה מיושבת, מכריח לא אך את האישים היחידים שבחברה לקבל את כדות-החיים, מערכות-המשפטים, כללי המדיניות, האיריאליים והאמוניות שלו, כי אם הוא משפיע גם על התפלגות האישים המפותחים, פחות או יותר, ועל היחסים השונים של העזרה-המשותפת. בהשפעותיו החיוביות והשליליות שהוא משפיע על מיני ההתפלגות והיחסים השונים הוא מפתח את פדרי החיים של החברה.

פרק שלישי.

ההרכבה הסוציאלית.

בסדר התיצרות החברה מתאחדים החלה האינדיבידואליסטים משני המינים להיות לאגודות קטנות. האגודות הקטנות מתאחדות

החברתי אינו מסוגל בכלל לפעיל את פעילותו לפי חוקי הרגיון הישר או כי פעילותו נופלת בערך, מצד הרגיון הישר, בפעולות השכל של היחיד, לייבון מחליט, כי הרגש הטבעי והפעולה הטבעית טיפלים במשלה, במעט, בלתי מוגבלת בכל קהל וקהל של אנשים, יען כי דאגשים דומים זה לזה בכלל יותר מצד הרגשותיהם מאשר מצד שכלם. (החלטות החוקר הנכבד רזה צידקות בודאי בנוגע לקהל, במובן הרגיל של המלה, אבל לייבון נושא את דבריו לא אך על הקהל, היינו על אנשים שנקהלו במספר גדול פעם אחת, כי אם גם על המחלקית והמפלגות הדברתיות הקבועות, המתאספות מוזמן לזמן להתישב ולטכס עצה בדבר עניניהם המשיהפים. בנוגע לאספות האלה הוא מחליט החלטות, אשר לא תיכלנה לעמוד בפני דבקות. האנשים המתאספים ומתפירים וחוזרים ומתאספים במועדים ובימים קבועים יכולים לבוא ע"י בירור דברים משיהף לידי החלטות ומסקנות, המתאימות אל דהביעות היותר מדוקדקות של ההגיון.

ההתאספות וההתפרדות הבאות זו אחר זו—רק התנאי הזה הוא התנאי העיקרי הדרוש להצלחת הווכחים ובירורי הדברים בחברה. למרות החלטותיו של לייבון, אין השכל החברתי שונה בפעילותו במדה גדולה כל כך מהשכל של היחיד, השוויונות בין השכל החברתי והשכל של היחיד מרובים מהדבדלים שביניהם, בפרט בנוגע להשתלשלות המחשבות. היחיד החושב את מחשבותיו אינו מתנגד מכל וכל למה שיזפיעו בשכלו רעיונות חדשים המתיצבים בין המחשבה והמעשה או בין ההשערה והמסקנה. הוא מפסיק לזמן מה ממחשבותיו המשתלשלות זו מתוך זו ונותן חופשה לשכלו לקבל את ההשפעות החדשות. הזמן וההשפעות החדשות הם הנאים הכרחיים הדרושים להיחיד, בכדי שיצליח לבון במחשבותיו אל האמת. השכל החברתי דורש לו גם הוא את התנאים האלה. להצלחת פעולותיו דרוש שיתפוז הקסמים הפורשים כפעם בפעם את ממשלתם על אספות האדם, שתבוא

הסדר שבו העברנו לפני הקורא את הערכים החברתיים הוא הסדר הרגיל והנורמלי, אבל לפעמים מפריע השכל החברתי את הסדר הזה. ולא רק במעשה, כי אם גם בהלכה אנחנו נפגשים עוד עם ערעורים רבים, אשר יעוררו חוקרים שונים על הסדר הזה. היחס המתקיים בין היסודות המיוחדים של התועלת החברתית דומה ליחס המתקיים בתדום התועלת האקונומית בין נכסי היוצר ונכסי המשתמש. כל יסודות התועלת החברתית או, במלים אחרות, כל דערכים החברתיים, לבר מהפוס החברתי בעצמו, הם רק אמצעים להשגת מטרה ידועה. המטרה, אשר למענה כוועילים אישי החברה להתפתחות הברית החברתית, הקנינים החברתיים, דהנאים והפעולות החברתיות הנאותות, הוא המפוי, כמו שנכסי המשתמש הם המטרה, אשר למענה נוצרים כליר הבלאכה של היוצר, דחליפיו, סדרי העבודה ואיזה משפטים נאותים. אבל כמו שיש אנשים קמני מוח החושבים, כי הנכסים המתחכים אל היוצר, ובפרט המסון והקרדיט, הם דברים העיסודים ברשית עצמם, אשר יש להם ערך בפני עצמם, כן יש אנשים ומפריגית דברתיות שלמית החושבים במעות, כי הקנינים החברתיים ומיכדי הדברה השונים הם דברים המשמשים להם לעצמם בתור מטרה. המעות היא מונחת ביסוד כל קונסרבטיביות. בתור דוגמה טובה יכולים לשמש אצלנו הפעם איזה יוריסטים הכדברים וביהבים על רבר קדושת הדינים והמשפטים בפני עצמם, איזה עכנים חברתיים, המסוגלים לשכוח את מציבת כל העב מפני טיבת רמפלגה הפרטית שהם שיכים אליה, איזה מאמינים אדוקים, החושבים את כנסיתם הדתית, שהם חוסים בבריתה, למטרה הברואה כלה.

דערכים החברתיים הם היסוד, אשר עליו נשענית הבחירות המימעמות של החברה. הערכים האלה מגבילים את הרצון החברתי בשאיפותיו ובפעולותיו עד מקום שהרצון תלוי בכלל מהשכל. באמרי, כי השכל החברתי משפיע השפעות ידועות על הרצון החברתי ועל הפעולות החברתיות, אני חולק, כמובן, בדברים האלה עצמם על דברי חוקרים אחדים ומחליטים, כי השכל

יס שפטיה המיוחדים, את עבודה הקדשה המיוחדת, את שעשועית ומשהקיה המיוחדים. היונים מתנאים ומתפארים בכשחקי ראולימ-פוס שלהם, היהודים—בתורת מנו, הרוכאים—בחקי טנים עשר הליחות, ריהודים—בתורת משה, האנגלים—במשפטיהם דלאומיים. איננו רואים צורך להאריך ברבר, כי בהירם שהחברה מתחמט לקניניה המשותפים משתקפת הכרת דרכין בבהירות גדולה. האלים והגבורים (האלים-למחצה) הם, לפי הציורים דמצטירים כדם כרכיון אישי החברה, אנשים מחוננים בכח בלהי מבעי, אבל דומים מצד חיצוניותם ותכונותיהם דפנימיות לאישי ההכרה; האלים הנם גם הם אישים מאישי החברה. המנהגים וההרגלים, המעשים ודכדות הם דסימנים הכבדילים והמצינים את דטפוס. ההקים והמשפטים, עבדות דקדש, ההגים והשעשועים הם האמצעים דחיצונים שבהם כובעית התכונות הפנימיות המשותפות לאישי כל חברה.

המקום האחרין במערכת דערכים החברתיים שיך להקשר והירם אשר בין דערכים דהברתיים ובין איזה הנאים נאצלים ידועים ופעולות ידועות, המועילים להתפתחית החברה ודשתלכית המפוס דחברתי. התנאים, אשר עליהם אנחנו כדברים הפעם, הם הנאי דחפש, השיון והאחיד. התנאים האלה, כפי מה שכבר הראד פיינ'ג'מס סטיפין *), כותרים כמדה ידועה זה את זה ואינם יכולים להתקים יחדו כשעה ובעת אחת. חופש גמור הוא דבר בלהי אפשרי במקום שיש שיון גמור, ולדפך. אנחנו כותרים לפעמים על דחופש, ככונה לחוק את הקשר החברתי ואת אחדות המפוס החברתי, ולפעמים אנחנו כותרים על דשיון ככונה להועיל להתקדמות. דפעולות, אשר על אדיתודן אנחנו כדברים הפעם, הן אלה: פעולות מפיצי האמונה ודדת, פעולות כפיצי ההשכלה, פעולות אוהבי דאדם, פילנטרופים). הפעולות האלו, שכין מתנלה רוח הזמן הנוכחי, כדאות לנו על דשאיפה שישאפו בימינו המפוסים דהברתיים העליונים לרתפשת בקרב הנועים הנמוכים ובקרב העניים, האוכללים והגבערים כדעת.

(*) עיי' כדצו "Liberty, Equality and fraternity".

יסודות השכל החברתי, התוצאות היוצאות מההרכבה הזאת נקראות ערכים חברתיים.

בהיות הכרת-המין היסוד הפסיכולוגי הראשי, אשר עליו מתבססים כל החזיונות החברתיים, צריכים אנחנו להודות, כי המין עצמו, או מיפוס החיים ההכריים שלפנינו, נוטל לו לפי ערכו את המקום הראשון במערכת הערכים החברתיים. כל אומה סוקירה וחובבת בחבה יתרה את דימונים המציינים אותה ככל שאר האומות. האנגלי חוכב בחבה יתרה את יצירות הרוח האנגלי, האמריקני — את יצירות הרוח האמריקני; היוונים הקדמונים היו מתנאים ומתפארים ביפי תבנית גופם ורשמי פניהם, היהודים — בטהור אמונתם, כל אומה, כל משפחה, כל קהלה, כל מפלגה חברתית, כל עם וכל גזע, כל אחת ואחת מתהברות דאלד סוקירה ומכבדת במדרגה היותר גבוהה את ערך המין או רמיפוס שלה. המקום השני במערכת הערכים החברתיים שייך לערך הברית או דאחדות החברתית. קיום הצבור תלוי באחדותו של הצבור, ועל מובח האחדות הזאת נכונים אישי דצבור להקריב בשעת הצורך את שלומם ואת רכושם ואת חידם הפרטיים. הדוגמה היותר טובה המתארת את כחו ועוזו של רגש האחדות הצבורית היא ההתעוררות הגדולה, שיתעוררו אישי כל אומה ואומה בשעה שסכנה נשקפת להם.

את המקום השלישי בסדר הערכים החברתיים נוטלים קניני החברה השונים. הערך היותר גדול בין הערכים ראלה הוא ערך הקרקע שעליו יושבת החברה, אשר בנוגע לו מרגישים אישי דחברה רגשית חזקים, פחות או יותר, כן ההתנאות השמחית שיתנאו לפעמים בהסודותיו המבעיות או בגבוליו הרחבים ועד האהבה העמוקה והאמתית — אהבת ארץ המולדת. הדברות המיסודות על מוסדות הדת, ובפרט אלה אשר לא הניעו עיד למדרגה גבוהה במרכות, חובבות בחבה יתרה וניתנות כבוד גדול למקומות קדושים שונים, הרים קדושים, נהרות קדושים, מעינות קדושים וכדומה. קניני האומה החביבים עליה ביחיד הם מנהגי האומה, גבוריה, קדושה ואליליה. האומה סוקירה תמיד במדרגה גבוהה מנהגיה, מלבושיה, מדותיה, חקיה

החדש אפשרית. החוקר המדעי מושך את ידו לגמרי מהתורות וההשקפות הישנות שלא נתאמתו ע"י החקירות החדשות.

דתיצאות היוצאות כמדרכבת רכסרות וההשקפות האלו אינן מתקיימות אלא בתוך השכלים האינדיבידואליים. דעת הפרופ. דירקהיים (איכריו), כי להתוצאות האלה יש ערך אוניקמיבי, מפני שאפשר להעלותן על הגליון, אינה אלא דעה מוטעה, כי הגליונות הבהובים אין להם בכלל כל ערך בלי הקורא החי. אולם התוצאות האלו מתהוות ומתקיימות בעת ובשעה אחת בתוך שכלים רבים הפועלים ומשפיעים זה על זה, ועל כן יש לחשיב אותן, כנקודת ההשקפה של כל יחיד ויחיד, גם לאוניקמיביות וגם לסור-ביקמיביות. כל שכל חי ומתפתח מקבל אותן סן החוץ, אם מרצונו הטוב של היחיד ואם בעל כרחו.

ובכן, חיי הרוח של החברה הולכים ומתפתחים בדרך זה או זה לפי מרות-החיים, סדרייהמשפטים, כללי החיים המדיניים, האידיואלים, חוקי המעס והיפי, האמוניות והחקירות המתקיימים והפועלים בלי הפסק בקרב החברה. דור אחד מקדיש את עקר כחותיו הרוחניים לשאלות החיים המדיניים, השני—לעבודה מדינית מעשית. בתקיפה אחת נעשית האמונה למרכז הקשר החברתי, בשניה—נומלות היצירות היפות את המקום הראשי בחיי הרוח של החברה, בשלישית—החברה מקדשת את עצמה לעבודה מדעית. בכל זמן שואפים החיים המיד אל מצב שוויהמשקל. היצירות השיגות של השכל המוציאלי מושפעות זו מזו ותלויות בדרך התפתחותן זו בזו.

דעתדהקהל והמסרת והרכבתן אלו הן התוצאות דאיןטלקמוא-ליות היוצאות בפעולות השכל המוציאלי. התוצאות האלו פועלות באופנים שונים וכלי רפסק על הצרכים המתקיימים בקרב הנפש ונפעלות מהן כאלפי אופנים שונים. הרכבת התוצאות דאיןטלקמוא-ליות האלו עם הצרכים היא ההרכבה העליונה והאחרונה של

של הזמן החדש ביחסים שונים, המשתנים בהשתנות החלקים המכברים אותה. מדת החיים של זאונגרי העובר במכרות ההרים בפניסיליניה שפלה ממדת האפריקני לא מפני שהראשון מסתפק במוזנות ובדירה ובמלבושים כאלה אשר יעוררו געל נפש בקרב האחרון; יותר נכון להגיד את ההפך, כי האונגרי מסתפק באמצעים דלים וקלים כאלה בשביל שמדת החיים שלו שפלה יותר.

הרכבת המסרת היוזרית עם המשפטים החדשים מולידה את סדרי המשפטים הפועלים בקרב החברה. היוזרסמים נחלקים עדיין בדעותיהם בנוגע לשאלה, עד היכן משפיעה דעת הקהל על החיצות החקים והריגים החדשים; אבל הכל מודים, כי ההשתמשות בחקים ובדינים הקיימים הלזיה בכלל מדעת הקהל, וכי בארצות המסודרות לפי הרוח הרפובליקני מגלה דעת הקהל כח מחזקקים אמתי. ההלכה ודבעשה דורשים, כי לא יגרע מערך הדין מאומה עד אשר יתבבל לגמרי על ידי דין חדש, אבל מנקודת ההשקפה של השכל המציאלי יש להמיל ספק גדול בדבר, אם אפשר לחשוב לדין אמתי את הדין שלא נתאשר ולא נתחזק ממעם דעת הקהל.

הרכבת המסרת המדינית עם דעת הקהל של הזמן החדש בוראת את כללי המדיניות – דתכנית או הפרוגרסה של המחוקקים והמושלים. בעתותי השלום המדיני, כשמפלגה אחת ממפלגות העם אווזות את רסן הממשלה בידה במשך שנים רבות, מתרבה השפעת המסרת. המפלגה הרפובליקנית בארצות-הברית חיתה עשרים שנה, אחרי מלחמת האזרחים הגדולה, על רשבין דיאל דיאלים של המלחמה הזוא. בעתותי דמבוכות והפרעות בדי המדינה, או כשיתגלו פתאם בקרב החברה ענינים חדשים גדולים, או לוקחות הדשקפות החדשות את המקום הראשי.

בהתחבר איזו דעה חדשה אל המסרת האישית יולד האיד-דיאל. בהתחבר המסרת האסתטית עם מדת-הבקרת החדשה יולד-י חקי הטעם והיפי. המסרת התיאולוגית דנהחברת עם דמוישנים התיאולוגיים של דובן החדש יוצרת את עיקרי האמינה. דשתנית המסרת דמרעית על ידי איזו הנלית חדשה אינה נזקקת לשם מיוחד יען כי בתחום המחשבות המרעיות אין דהתפשרות בין היסן

כי הוא הוא הבורא את ההכל ואת האדם והמושל בהם. המסרת הגזעית לעניני החקירה במה שלאחר המבע נשתלשלה מתוך המסרת התיאולוגית. היא משלֵמֶת ומיַשְׁבֵּלֶלֶת את האזורים התיאולוגיים במה שהיא מכניסה אל תוכם את מושג הסבות האמצעיות, הפועלות בין העובדה והמכה הראשונה, המסרת המדעית מתפשטת על כל הידיעות, ולא ההשערות מהם, הנמצאות בדינו מההכל והאדם, על כל הרב־כליות, הנמונות וההכללות המאומות. היא מבארת את דבר יצירת העולם, מבלי נסות לחדור אל סוד דבריאָה, בהראותה את היחס והקשר אשר בין היצורים במקום ובזמן.

המסרת מקבלת שנויים בביאה במגע־ומשא עם איזו דעה חדשה. ההרכבה הזאת שהמסרת מתלכדת ומהחברת עם ההשקפות והדעות האחרונות, מולידה את סדרי־המשפטים, כללי החיים המדיניים, האדיאלים, חוקי הטעם והיפי, עיקרי האמונה וכיוצא בהם.

הרכבת המסרת דאקונומית עם ההשקפות האקונומיות החדשות נותנת בדינו קנה־מדה נאמן למוד בו את מדת היכולת של החברה להכפיק את צרכיה החמריים בעת שלפנינו או, לפי המבטא הרגיל, את מדת החיים. המבטא האחרון לא הוברר עוד כל צרכו. לא צדקו, למשל, הסופרים הרושבים את הכלים ואת המלבושים ואת דרידה, שבדם ישתמש הפועל, למדת החיים של הפועל; הכלים והמלבושים וכי־אינם אלא סימנים היצוניים מיוחדים, שעל פיהם אפשר להכיר את מדת החיים. גם הסופרים החושבים את הצורך בפני עצמו למדת החיים לא נהקדכו לגמרי אל האמת. הפועל העומד בראש מפלגת הפועלים עיובדי האדמה אינו קונה לו מדת חיים יותר גבוהה במה שהוא חש ומרגיש את הצורך להתישב על הקרקע ולהיות לבעל אחוזה. מדת החיים האמתית היא, לפי דעתנו אנחנו, המושג המופשט מהחיים האקונימיים, הנולד בשכל והמשפיע על הרצון ועל הפעולות. המדה הזאת כדיוברת מהמסרת האקונומית וההשקפות האקונומיות

המבע הרוחני, ביתרון רמז על הרע וביעוד הפרטי של כל איש בעל נפש והכרה. המסרת האסתטית מקפת את הידיעות והדעות הנוגעות לתחום הניבים, דקוים והצבעים, המושקפים בתור אמצעים, שבהם משהמש האיש דרוצה לבטא במבטאים חיצונים את הרגשותיו הפנימיות. הפרא חושב, כי הצל הוא יצור חי במלוא מוכן המלה, וכי ההר הוא קיל היוצא מפי איוה בעל חי מסתתר ובלתי נראה. האדם דמנינם כבר חרל לחשוב את הקילות ואת הצורות ליצורים חיים במיבן גם כזה. אבל הוא יודע להשהמש במיני דניבים, דקיים והצבעים השונים והרכים ולחילל באמצעיהם את הוענועים דדקים בן דוקים בנפש דרואה והשימע. דמסרת דדתית מקפת את האמונית בהשאת הנפש ובמציאות כחות אישיים בלתי נראים לעין, כדצליים רשונים ועד האלים. הנחשבים למיישלים במבע ובגורל דאדם דפרטי. דפראים כאמינים, כי נפש דאדם דמהפידת מעל דעם ברגע דמיתה נשארת לחיות לברה על דאדמה. הם כפרדים כפני הנפשות ה"ערשילאין" האלה פדד גדיל ובוראים לדם בניגע לדן אמונות הכל רבית ושונות עד מאד. דעמים המנומססדלמחצה כמדילים בין הדיחית דרפות והלשות, אשר על אדותיהן הם מדברים ברנשי בזו ושאת נפש, ובין הדיחות הדיקות וכבירהדכד דראויות לכבוד אליים. גם בארצות, יעבר התפשטה שם התרכית האנושית בנכולים רחבים, כיספים עוד דמדכילים לדאמין גם בימינו במציאות שדים ומייקים ודיחית רעת, ודדיק הנהר גדיל מיושבי הארצות דאלה מאמין במציאות אלים אישיים דבים או במציאות אל אישי אחד עליין ובדכיל. רק מעית דיא לחשוב, כי דמסרת הדתית אינה מתקימת יתר בימינו.

המסרות המהידסות אל דפיג דשלישי, דנוגעות לעניני דמתשבה ודרגיון המופעם, מתקימות רק אצל דעמים בעלי דתדבות דגכיהה. דמסרת המידמה ביותר בכדר דימנים ממסרות דביג דיה דיא דהיאולוגית, אשר נולדה מכהקר האמונות והדתות העכטיות. דמסרת ויאת כרפת את דנסיונות, אשר נעשו בדודות שינים ע"י חכמים שונים כנונה לדוכית וליראות את מציאות האל היחדי והכלדיכול, לכרר את מדותו ואת מגמותיו ולהוכיחן

ההיה לנו הזכות להחלים, כי הבלאכות מעין בנין הקנים על ידי דצפרים או על ידי הנמלים הן בלאכות אינסמינקטיות ובלתי תלויות מההכרה, — כאשר נעשה נסיון ונרחיק את העוילים ואת האפרוחים מאבותיהם ומכל בני מינם הגדולים תיבף אחרי צאתם לאויר העולם לזמן דורות אחדים ונראה, כי הבנינים שהדורות החדשים בונים להם דומים דמיון גמור לבניני אבותיהם מבלי כל שנוי ונסיה הצדה. כי הדיעות החדשות, שאיזה בעלי-חיים יחידים קונים להם בימי חייהם, יכולים להתרחב במשך שנים או שלשה דורות בקרב כל בני המין — את הדבר הזה אנחנו יכולים ללמוד מהשנויים שנשקנו הרגלי הצפרים בימינו לרגלי התפשטות חומי הטלגרף. ואם אמת הדבר, כי הדיעות האקונומיות של בעלי-החיים מחוברות במדה ידועה מיסודות המסורת ההברית, אז יש יסוד לשער, כי בקרב אחדים ממיני הנמלים כללי הברית והסבלנות מחוברים גם הם במדה ידועה מהמסורת.

המסורת האקונומית נמצאת בכל הברה מרחברות האנושיות, אפילו שבמי הפראים, העומדים על המדרגה היותר נמוכה ממדרגות ההתפתחות האנושית, יש להם ידיעות רבות מסריות בדבר הצמחים הראויים לאכילה ולרפואה, בדבר הרגלי חיות רבות ובמיני האומנות הנמוכה השונים. יסודות המסורת דמורכבות יותר, היינו המסורת היווידיות ודמדיניות, בתקבים גם הם בצבורי הפראים. המסורת מפותחות במדה נרחבה יותר אצל העמים המנומסים-למחצה, אבל את ההתפתחות היותר גבוהה הן מקבלות רק אצל העמים המנומסים ביותר.

בחברות בעלי-החיים איננו מוצאים כל סימן מסימני המסורת המתיחסות אל דכוג דשני, אבל עם המסורת ראלה אנחנו נפגשים בכל הברות האדם. המסורת האנושית מקפת את האמונות אשר יאמין האדם בנוגע לגופו ונשמתו. הפראים באמינים, כי יצורים רבים ממערכת הדוממים הם בעלי נפש ורוח, והאמונה אשר יאמינו הפראים בכדוהיהם דמיומים ובצרכיהם המדומים של בעלי-החיים המדומים דאלה נמסרת אצלם מדור לדור ונעשית באופן דוד לרלק נכבד מכללי המסורת דצנימיות. ערר המסורת האנומסית אצל העמים דמינימים היא האמונה במציאות

המסרת השלישית בערך בין המסרות המתיחסות אל הסוג הראשון היא המדיניות. היא נובעת ממקור יחסי האישים בעלי המצב השווה הקשורים זה לזה בקשר של ברית חברתית, או ממקור יחסי העליונים והתחתונים שבחברה. הברית, המושקפת בתור עובדה סתם, אינה יכולה לצאת מהכח אל הפועל אלא במקום שכבר נהיצרו שם אצל האדם האידיאות היותר פשוטות בנוגע לעניני התועלת והסבלנות החברתית. לעומת זה, אין המסרות הננועות לעיני התועלת והסבלנות — המסרות הננועות לעינים האלה, ולא הענינים בעצמם — יכולות להתיצר אלא במקום שכבר יש איוו התקשרות חברתית, איוו ברית חברתית, ואפילו בצורה פשוטה ובלתי-חברתית. זאת ועוד אחרת. ההפתחות הברית החברתית ברעת ובהכרה, המתגלה בזמנים מאוחרים ביותר, או התפשטות הברית בגבולים רדבים, במדה שתקיף ותחבר גדודים ושכמים ולאומים שלמים, ההתפתחות וההתפשטות הזאת אינה יכולה לצאת לפעולה אלא אם כן קדמה לה התהוות המסרות הננועות לעיני התועלת והסבלנות. דברית, שהאישים כורתים אותה ברעת ובחשבון לשם איוו במדה כשותפת, היא העבודה המדינית הראשונה והיסודית. המניע והמעורר הפנימי, הכשפיע על בני האדם להתקשר בקשר ברית אחת, הוא הרפץ החי בלב האדם לחזק ולהרחיב ולפתח מכל הצדדים את המסרות הננועות לעיני התועלת החברתית והסבלנות החברתית באמצעות השלטון, המאלץ ורמכריח את כל אחד ואחד מאישי החברה לבטל את רצונו הפרטי מפני רצון הכלל. המסרת המדינית כחוברת איפא, כאשר יראה הקורא, כדאקונומית והזרידית, והתפתחותה קשורה בהתפתחות אלה מאחרינות בקשר דויתר צר.

המסרות המתחבית אל דכיו הראשון, בידוד האקונומיות, נמצאות במצב דתחלי גם ברברות בעל-החיים. קרוב לודאי, כי החק דנדול כהרגש הטבעי, אידאונבטינקט, כדובר מיסודות המסרת, במלים אחרות: כי בעל-החיים מקבלים בירושה מאבותיהם לא אך כשרונות, דכונות במערכת דעצבים ודכנר הגופנית ודעוברים ממערכת דעצבים אחת אל רעיתה בדרך טבעי בלי כל ירס וקשר עם הרבר, כי אם גם ידיעות. ובאמת, דק אז

המסרת הראשית והיסודית בין המסרות המתיחסות אל הסוג הראשון היא האקונומית. המסרת הזאת נובעת ממקור היחסים האקונומיים, במקור השתעבודותו של היצור הנמדך—הן במערכת תרומם, הצומח והחי והן בחברות בני האדם—ליצור העליון, לטובתו ולהנאתו של האחרון. היא נובעת לעניני התועלת החמרית והאמצעים להרבות את התועלת הזאת, אבל היא אינה נובעת מכל וכל לחקירה השאלה ע"ד מהות התועלת והשאלות האחרות המתיחסות לעניני התועלת. המסרת האקונומית היא מוחשית, אבל בתחום החושינות המישהיים יש מחלקות וסוגים שונים. המונית, המעין, האישיות והתכשיטים הם הצרכים הראשונים והיבדילים של האדם, והאידיאות הנגזרות בשביל האדם בנוגע לצרכים דאלה הם, כאשר יבין היורא מעצמו, היסודות העקריים של המסרת האקונומית, אשר רק הם בלבד נמצאים אצל הדיס דיותר גדול מהאינדיוידואלים. האידיאות על דבר כליהדבית, המיבישים, העבודה החמש תפת, החליפים, אמצעי ההתעשרות נולדות בימנים נאחרים לפי ערך, ונכנסות בכלל המסרת האקונומית בתור יסודות שגויים, אשר ערכם פחות מערך היסודות הראשיים. היצור, אשר עליו כיבכת המסרת האקונומית בימנים הראשונים, היא כל כל היהבית; אבל בזמנים מאוחרים ואצל העמים המניסמים מתרחבת המסרת הזאת ומקיפה את כל הימניהות הדיסה והמרכבה של החרשת והמסחר, המשתלשלת בדרך היסטורית כתיך כלכלת הבית.

המסרת השנית בין המסרות המתיחסות אל הסוג הראשון היא היורידית. המסרת הזאת נובעת במקור ההתנגשות של בעלי-דבריהשית שבדברה. רוב הדכמים בימינו כבר באו לכלל דעה אחת, כי היסוד האמיתי, אשר עליו מתבססת הסבלנות הדברית היא הנקמה. פרטי דבר הנכזה ורמביות, בנוגע לכך מקרה ימרהה ממקור דחיים, מתבדלים על ידי אנשי הדברה במשך יחיות רכים ומתנסחים בצורה כללית וחקיקים כדורים וקבועים ייגכורים את ייסי ראם לאדם. דבילים והדכים דארה, אשר יממה ייסי דם, אשר על פיה יחיה, ייגיים את המסרת היורידית, המונחת ביסוד מנהגיהם שמים ("don la y"), של נכנו.

נמצא יין בעל טעם, במשק ימי הירא, ביחס הזה פחות
ערכה מערך העזרה המשיהפת. הכרת עצמיתה של החברה געשית
בכל זאת למשך חברתו קבוע ותמיד, הודות להתפתחות צד
אחד מעדדי השכל דם גיאלי — כדיתה זכרון הסוציאלי. הזבחון
הסוציאלי הוא סבוב דידועות ודאמנות, דנמסרות ע"י אישי החברה
כדור אל חור, אשר אצלו קיימים לו, לפי היגול: סכנות.
בצורה דמסרת שימרים אישי החברה בדעת ובהכרה את היחסים,
דמנהגים ודאידאיה, אשר נולדו ביניהם לפני ימים רבים בדרך
מלחמהקרי ונשהבדו גם כן בדרך בלתיחבד, הוזהת להועלת
ימדהשית שדיתה אציה בהם. נבינית דוזהת המוקדמים געשים
ע"י המסרה לפני דדיות דטאחרים. דמסרת דאיה להקרא מפני
יה בשם דעתהקהל של דורות רבים או דעתהקהל
דמרכבה.

כל סבוב דמסרות דרברתיות סהפיד לשלשה סוגים, וכל
אחד ואחד באלה דאדריגים מהפיד לכסרות מיוחדות, המתאמות
יהמקבילית כל אדת עם איה ענין אחד בעניני דהיים דרברתיים.
דמסרות מדיג דראשון הן: האקונומיות או הנגעות לעניני
המזנה דמסרות; דיוקדיות או דניגעות לעניני דסכלטה;
המדיניות או הנגעות לעניני דדתקשריה, דשדמין דהששמעה.
דמסרות מדיג הראשון מקיפות את דוכחות, אשר נשארו לנו
מהנבינות אשר געשי בימי הדורות הקדמים לנו בהדים דדיונות
דמוחשיים ודמחשים, המסרות מן הסג השני הן: האניסיסיות
או דמתידסות אל עצם האדם; האסתיות או המתהסות אל
דיפי החיצוני; דדהיות — אלה דמתידסות לעניני דאטנה ודת.
המסרות דמנסות בכלל דסוג השני הזה מקיפות את דוכחות,
אשר נשארו לנו מערים דדיונות הכלתיסוחשיים, מעולם ההכרה
דאנושית וצללי הדיונות המיחשיים. המסרות מדסוג השלישי הן:
המדיאולוגיות או המתהסות להגדי הדת; המיטופיות
או הנגעות לדתיה במה שדאחד הטבע; המדעיות — אלה
דניגעות לעניני חקירה דטבע, דמסרות הנבנסית בכלל דסוג
דשלישי מקיפות את דוכחות, אשר נשארו לנו מאבותינו בתחום
דמיחשית דהגיון.

היא, בלי כל ספק, דעה מופעה מעיקרה. כלנו יודעים, כי כפרות דעהנים עשתה את הרשם היותר עמוק על דעתהקהל הוקה באותם הימים, אשר נעשתה לכלי מבטא של איזה איש כצוין — של גריבון, של גרילי, של בוילס או של קורטס. זאת ועוד אדית: אין הקהל שם אל לבו את הדבר הזה, כי במערכת דעהן, מאחרי לדיעה, יושב איש חי בעל מחשבות מקוריות, אשר העולם הרחב אינו יודע אפילו מקיוכו, ובא במגעיוטשא שכלי עם חבריו דכופרים ומטביע את חותם דוחו הפרטי על מחשבותיהם ועל פרי עטם.

ועוד זאת. הכפרות היומית משמשת כתור כליתהמבטא העיקרי של דעתהקהל רק בעתותיו השלום רמדיני. בימי הרעשים המדינים והתנועות רעמביות הנדולות הופסת הבטה מחדש את מקומה הראשון. הקתדרה חדלה אמנם להשפיע השפעה מוחשת על חיי החברה, אבל אין כל ספק, כי היא תשמש גם בימי הדורות הבאים אחרינו, כאשר שמשה בימי דורות רבים שרפנינו, כתיד כליתהמבטא העיקרי של הכח המוסרי הנסתר. העיר ניו-יורק, אשר התעוררה למלא את חובותיה האזרחיות, יודות לאחר המטיפים מהכוסרים העניים, מוכחת, כי גם בימינו בדורותינו יכול הכח הנסתר בהיך רבמה להתפרץ לפעמים חוצה ולפעול גדולות כאשר בימי פנרולה, לוקר וקלוין, ואונקטלד ואונקטלי, פקקר וצקינג.

כל חברה מוצאת בהכרתהעצמיתה את הקשר החי, המקשר אישיה זה לזה. העזרההמשותפת, אשר אישי החברה עוזרים את זה בלי דעת וחשבון ורק עפ"י רגיש טבעי רטביע בלבם שכבר הימים, פוסקת מהיות הסבה היחידה המועילה להתקשרות שי החברה; מעתה והלאה מכירים אישי החברה בהכרד ברורה אית התקשרותם ואת אחדותם, והכרת האחדות הזאת נעשית לסבה דת-פעלים, המעכבת בכח גדול בעד התפרקות גוף החברה.

אבל גם הכרתהעצמיתה של החברה, המתגלה לנו באיז צורה שתהיה, אינה יכולה לכשר את אישי החברה זה לזה אלא

העתונים ודומיהם מכל הנוגע לחיי העולם בכלל והמדינה בפרט. אבל כדרך כלל אנחנו מחליטים, כי דעת־הקהל מגיעה למדרגה גבוהה של התפתחות רק בקרב הישובים המרובים באוכלוסין, אשר אין שם ריחוק מקום גדול ביותר בין המשפחות המיוחדות. ביחוד, רב, ביחס שלפנינו, ערך הזכות הנקנה לכל מחלקה ממחלקות הישוב לזון בפומבי על כל שאלה המתעוררת בחיי הכלל. במקומות שהאכפות הפומביות נמצאות תחת השגחת פקידים ושוטרים סמונים מהמשלה, במקומות ההם אין הקהל מוחזק את דעתו האמתית. על כן אנחנו רואים, כי דעת־הקהל האמתית בקרב החברות המדיניות המסודרות הלזיה במציאות ממשלה ליברלית. היא תלויה גם כן במדת השכלת העם ובמדת הדרגל אל הסבלנות ואל הצדק של המחלקות המיוחדות שבעם לשמור את הסבלנות ואת הצדק ביחסיהן זו לזו. לא הצורה הריפובית ליקנית היא העיקר, כי אם הרוח הריפובליקני. אנגליה ופרנציה התקינו להן זו וזו סדרים ריפובליקניים חיצונים, אבל באנגליה נתפתחה דעת־הקהל האמתית יותר מאשר בפרנציה. אבל אפילו בהיות רוח הקהלה רוח ריפובליקני בשלמות וחברי הקהלה כלם אנשים משכילים ונבונים—אפילו אז נוצרת דעת־הקהל בכל קהלה וקהלה תחת השפעת שכלים מצוינים מעטים. האנשים, אשר עמד לפני ימי דור אחד עמדו בראש דעת־הקהל בארצותינו (ארצות־הבריה) בכל קהלה וקהלה מהקהלות המקומיות, למשל: הכומר, בעל־האחויות והרופא, אבדו עתה ברוב המקומות את כח השפעתם. במקומם באו עתה הסוחרים ושאר בעלי העסקים להשפיע את ההשפעה הראשית על דעת־הקהל. בגבולים יותר רחבים נוצרת דעת הקהל ע"י האכפות הפומביות והעתונים. אבל גם האכפות והעתונים נמצאים בעקר תחת השפעת אנשי מהשכח מעטים.

בארצות הברית היו העתונים לכלי כבשא דעת־הקהל במובן האמתי של המלה בימי התנועה הגדולה נגד העבדות. הדעה הכללית האומרת, כי כפרות דעתונים חחלישה בצמח דעותיה והצעתיה המרובות עד לכלי ספור את כח ההשפעה האישית והורידה לגברי את ערך רבניה והקטנה, הדעת היתה

אדם בלבד. למשל, כל חברה ודברה משגת בחוש, אבל לא בשכל, את שנויי הדרישה וההצעה בשיקי הסותרים כל זמן שאין לה בידה רשימות מסודרות מהסחורות והמקחים; אבל אחרי שתוציא החברה לאור רשימות כאלו, אחרי שהדפים את הספרים דסטימטיים המתיהסים לענין הזה, תומי יפנה החוש רפשיז את מקומו לידעה בחורה ולהבנה שכלית¹). באופן דומה לזה מרגישה החברה לפעמים את ההטפעה הרעה, אשר ישפיע עליה איזה און המהקים בקרבה, מבלי שידע אף אחד מאישי החברה את מהות דאון דמורגש הזה, או את גבולי התפשטותו, או את הצירות שהוא כהלכש בהן בכל מקרה ומקרה מיוחד, או את האופנים שבהם הוא פועל על שאר אישי החברה. אבל אחרי אשר יערכו אישי החברה את מיחשיהם הפרטיים אלה לעיזת אלה ואחרי שיתלמד כל אומא להכיר ולחשוב את אשר יכירו וירשבו דבריו בניגע למסכה שלפנינו, או תהגלה דמסכר הזאת בכהירות ובה להחברה הדברתית, באופן שתוכל דאחרינה לברא לה חיש סדר מישג נאמן כמנה ולשפוט את משפטה. בדרך הזה נוצרת דעה הדיקה ל, כלומר: סכום המושגים והמשפטים הכלליים, שאינו חברה, המכרת את עצמותה, בוראת לה בנוגע לכל ענין וענין מעניניה המשותפים.

כאלו כובי, כי ראשית התצורות דעה-דקהל תלויה בדמנע-ומצא השכלי ומחליפות-הענינים בקרב הישוב, במקומות שחליפות-הענינים יחד לא נתפשטו שם בגבילות רחבים, למשל: אצל יישובי דהרים בגניקה, במקומות הדס איננו מוצאים כל סיכני דעה-דקהל, ולעומת אלה, במקומות שדמנע-ומצא והליפות-הענינים נתפתחו במדה מרבה, כאשר דיו מפותחים, למשל: באנגליה-דודרשה לפני ימי דור אחד, במקומות דהם כגיעה דעה-דקהל למדרגה רעליונה מסדרנות דהתפתחות. אפילו דיווק-דמכים בין דמשפחות אינו יכול להיות לככה מעכבת בעד התפתחות דעה דקהל במקומות דאלה, כי כל משפחה ומשפחה יש לה היכולת לקבל ידיעות ע"י ועדי בתיהתפלד, האכפות העירוניות, בתיהתספר.

¹ Introduction à la Sociologie, De graf (1935).

רְנָשׁוֹת אֲבוֹרִיּוֹת, לַפְעָמִים רְנָשׁוֹת גְּבוֹרָה וּלְפָעָמִים רְנָשׁוֹת פָּחַד וּמֹרָא.

הַתְּחַבְּרוֹת יְסוּדוֹת הַחֲבֵרָה הַחֲבֵרָתִית וְהַשְׂכָּל הַחֲבֵרָתִי מְנִיעָה בְּרֹדֶךְ הַתְּפַתְחוּתָהּ לַמְּדֻרָגָה יוֹתֵר גְּבוֹהָה תַּחַת הַשְּׁפָעַת הַדַּעַת וְהַבִּקְרָת. הַמְּדֻרָגוֹת הָעֶקְרִיּוֹת בְּהַתְּפַתְחוּת הַזֹּאת הֵן הַמְּדֻרָגוֹת הָאֵלֶּה: רֵאשִׁית הַתְּפַתְחוּת הַכֹּרֶת הָאֲנִי הַמוֹצִיאֵלִי, הַתְּפַתְחוּת כַּח הַזֹּכֵר הַמוֹצִיאֵלִי, הַתְּפַתְחוּת הָעֵרֵכִים הַמוֹצִיאֵלִים. הַתּוֹצֵאָה הַיּוֹצֵאת מִהַתְּפַתְחוּת הַזֹּאת הִיא הַבְּחִירָה הַמוֹצִיאֵלִית הַחֲבֵרָתִית וְהַמוֹטְעֵמָה, אֲשֶׁר בְּאֻמְצָעוֹתָהּ יִכּוֹלֶה כָּל חֲבֵרָה, הַמְּכִירָה אֶת עֲצָמוֹתָהּ, לִכְרוֹא עַד מְדֻרָגָה יְדוּעָה אֶת גּוֹרְלָהּ בַּעֲתִיד.

הַכֹּרֶת הַחֲבֵרָה אֶת עֲצָמוֹתָהּ וְהַבִּקְרָת אֲשֶׁר תִּבְקֹר הַחֲבֵרָה אֶת מַעֲשֵׂיהָ בְּדַעַת וּבִמְשַׁפֵּם – זֶה הוּא אֵינֶן אֶלָּא שְׁנֵי צַדִּים שֶׁל חַיּוֹן אֶחָד, אוֹ, בְּמַלִּים יוֹתֵר מְדוּיָקוֹת: הָאֶחָת הִיא הַסִּכָּה הַמוֹלִידָה אֶת הַשְּׁנִיָּה. בְּאוֹפֶן, שֶׁהַחֲבֵרָה הַחֲבֵרָתִית בְּכֻלָּהּ נּוֹצֵרֶת מִהַמְּחִשְׁבוֹת הַפְּרִטּוֹת הַכְּתוּרָנוֹת וְהַמְּתַקִּימוֹת בַּעַת וּבִשְׁעָה אֶחָת בְּקֶרֶב שְׂכָלִים אֲנִידִיבִידוּאֵלִיִּים רַבִּים, הַמְּשַׁפִּיעִים וְהַפּוֹעֵלִים זֶה עַל זֶה, בְּאוֹפֶן דִּזֶּה עֲצָמוֹ מִתְּהַבֵּרֶת וּמִתְּלַבֵּרֶת גַּם הַכֹּרֶת הַחֲבֵרָה אֶת עֲצָמוֹתָהּ מִהַחֲכָרוֹת הַפְּרִטּוֹת הַשּׁוֹתֵלִים שֶׁל הַשְׂכָּלִים הָאֲנִידִיבִידוּאֵלִיִּים. הַסִּימָן הַכִּבְדִּיל וְהַמְּצִין אֶת הַכֹּרֶת הַעֲצָמוֹת הָאֶמְתִּית שֶׁל הַחֲבֵרָה, אֲשֶׁר בְּכֻלָּל קִשָּׁה מְאֹד לַתֵּת לָהּ הַגְּבֻלָּה מְדוּיָקָה בְּדַבָּרִים טַעֲמִים, הוּא זֶה: כָּל אֶחָד וְאֶחָד מֵאִישֵׁי הַחֲבֵרָה לּוֹקֵחַ אֶת רְנָשׁוֹת חֲבֵרָתוֹ וּמִחְשְׁבוֹתֵיהֶם יַעֲשֶׂה אוֹתָם לַעֲנִין הַסְּתַכְלּוֹתוֹ הַפְּנִימִית, כְּמוֹ שֶׁהוּא עוֹשֶׂה מִכְּבֹּד אֶת מִחְשְׁבוֹתָיו וְרְנָשׁוֹתָיו הוּא לַעֲנִין הַסְּתַכְלּוֹתוֹ הַפְּנִימִית; אַחֲרֵי הִנָּכְחוֹ, כִּי רְנָשֵׁי חֲבֵרָתוֹ וּמִחְשְׁבוֹתֵיהֶם שׁוֹיִם בַּעֲיָקָר לְהַרְגִּישׁוֹת וּלְמִחְשְׁבוֹת דְּמִתְקִימִים בְּקֶרֶב לְבִי, הוּא פּוֹעֵל אֶת פְּעִילוֹתָיו בְּתִקְוָה חֲזָקָה וּבִבְטָחוֹן גָּמוֹר, כִּי גַם חֲבֵרָתוֹ יִכּוֹלֵה בְּסִיף כָּל סוּף לִידֵי הַחֲלָטוֹת רְשׁוֹת בַּעֲקָר עִם הַחֲלָטוֹתָיו הוּא וַיַּפְעִלוּ אֶת הַפְּעִילוֹת אֲשֶׁר הוּא פּוֹעֵל.

בְּאֻמְצָעוֹת דְּהַשִּׁיאָה הַזֹּאת, אֲשֶׁר כָּל יַחֲד וְיַחֲד מַעֲשֶׂה אֶת יְדִיעוֹתָיו וְאֶת דַּעֲיוֹתָיו עִם יְדִיעוֹתֵיהֶם וְדַעֲיוֹתֵיהֶם שֶׁל אִישֵׁי הַחֲבֵרָה הָאֲחֵרִים, הַזִּכְשָׁה הַחֲבֵרָה דְּכִנָּה בְּרוּרָה וּמוֹטְעֵמָה מִדְּבָרִים וְהַעֲנִינִים, אֲשֶׁר, בְּלִעְדֵי הַהִשְׁיָאָה הַזֹּאת, לֹא הִיתָה מַעֲלָם יִכּוֹלֶה רַק לַחֲיוֹשׁ

הפרעות, אשר עשו הסטודנטים ביום קבורת קשום¹), כל העיבודות הללו רן עובדות תדירות ואפשריות בכל עת ובכל שעה.

בין הסכנה הגורמית להתגלות רגשות מבניים בחיי החברה אפשר לחשוב גם את אותן הסביות, הידועות לנו מכבר בתור סבות גורמות להתפשטות השגעונות והפשעים האינדיבידואליים. החוס, למשל, הגורם להתרבות מספר הפושעים והכשונעים בקרב החברה, גורם גם כן, כאשר אנחנו רואים בהרשימות הסטטיסטי-טיות, להתרבות מספר המהפכות, הפרעות והבהלות. התלכדות הישוב, המעבר מעבודת האדמה לעסקי החרשת, ההתחרות והשכרון פיזילים גם הם את הפעולה הרעה הזאת.

אבל הסבה הראשית, הגורמת להתגלות פעולות סוציאליות עזיית, השיטפיות בכח גדול ודמהרסות על דרכן את כל דבר אשר יעמיד לשמן להן, היא התאכזות ההמונים. האנשים, הנאספים כהמון, סרים על נקלה למשטעת הרגשות המבניים; הם נוטים למלא את כל אשר יצו עליהם; כחידוניהם דמהלה מוכשר להוות חזיונות שוא שאין להם כל שורש במציאות; הם הולכים קדימה בלי מגור ופחד תחת השפעת כלים מצלצלות יפה ומאמרים חביבים. ההמון אינו מרגיש כל רגש אחריות בעד מפעליו ומעשיו, יען כי כל אחד ואחד מהאינדיבידואלים, הנכנסים בכלל ההמון איבד את רגש אחריותו הפרטית ומתמלא בטחון ועוז מהכרת הכח הכביר של הקהל. ועל כן הוא נוהג חפזה לרגשותיו המבניים המבועים בלבו, אשר לו נשאר יחידי היה בודאי מתגבר עליהם בכח רצונו. כמו שהפרא והילד אינם כובלים כל מעצור על דרכם, כן לא יסבול גם ההמון כל מעצור וכל עכוב על דרכו, והוא שואף תמיד להוציא לפעולה במהירות רבה את הרעיונות אשר נוטעו בלבבו. ההמונים הם, כאשר אנחנו רואים, רכים ונוחים לקבל רגשות ורעות חדשות, ולפי ההשפעות הבאות אליהם מן החוץ הם מתמלאים לפעמים רגשות חמלה ולפעמים

¹ De crime politique et les révolutions, Lombroso et Laschi עי'.

כרך א', סדק כ' ופרק ג', גם לוח א'.

פעולות שוות, בלי וכוהים וכיחורי דברים קודם למעשה. בתור דוגמה מעולם בעלי-החיים, המחזקת והמסבירה את דברינו, אנחנו יכולים להביא את ערדי השנהבים, אשר בהתקרב אליהם שנהב זר, הם מתמלאים קצף כלם ברנע אחד ומנרשים אותו מעל פניהם: החויון הזה עצמו משהקף גם בבריחות הבחולות, שבעלי-חיים או בני-אדם בורחים ומלמים על נפשם מפני איזו סכנה פתאומית, או באספות המקריות, שהמוני אנשים מתאספים מלאי רגשות פחד וסקרנות במקום איזה כאורע בלתי רגיל. יש יסוד לחשוב, כי לפני ההרגשות האלו משפיעים גם על להקות-הצפרים הגדולות ועל רעדורים הגדולים של הסנאים, דראמים והסוסים, הנוסעים ממקום למקום בכנופיה אחת בסדר ובמשמר גדול.

התחברות הרגשות והאמונות של אישי החברה ע"י החקוי והסימפטיה, היתהגלה בפעולות מבעיות, התלויות רק מעט באר ברעתם וברצונם של הפועלים, מושקפת על מדרגה גבוהה ממדרגות התפתחותה בתנועות העממיות, בבהלות, בפרעות, במשפטי-לינש וכמהפכות חברתיות. מיב כל הנזעה והנזעה כהתנועות העממיות מיהנה מקצתו מאפיו של העם, מקצתו מסגולות עצמו של העם ומקצתו ממכעו הסוציאלי של העם. במדה שיתרבה במפץ ראשים פושעים, המקולקלים וחולי הנפש בקרב העם, במדה זו מתפשטת ומתחזקת הנטייה למהפכות חברתיות. העמים רכסגלים מטבעם להתלהב ולהתפעל על גקלה, כלומר: העמים היושבים בארצות הדרום, עלולים ביותר לקבל דשפעות מצד ריגש המכני ולהחליט במחלה זו או אחרת כמחלות-הנפש העממיות. דמהפכות ההכופית באמריקה הדרומית, הנזעה האנרכיסטית בסיציליה, הפרעות ברחיבות מדריד, למשל, כהפכת מ"ז כרם בשנה 1896, עת התגפלו שיי צבא כוזנינס על מערבה אחר הערונים והרביה ו), או דפדעת ברחיבות בורפס, למשל,

¹ Political science quarterly, כרך X, 2, יוני שנת 1895,

פני הארמה רגשות ומחשבות כלליים, המשתפים לכל אחת ואחת מהן. לרגשות והמחשבות האלה המשתפים לכל האנושיות אנחנו קוראים בשם השכל הכללי של האנושיות.

עלינו להזהר מאד לכל ניחם במעות איוה מושגים וזרים אל המבטאים: שכל סוציאלי או הכרה סוציאליה. המבטאים האלה אינם מכל וכל מבטאים מופשטים ונאצלים בלי ממשות בפועל. השכל הסוציאלי הוא חזיון מוחשי וממשי המתקיים במציאות. הוא עולה מצד תכנו על כל שכל אינדיבידואלי והוא מושל ממשלה בלתי מגבלה כמעט על כל רצון אינדיבידואלי. אבל השכל הסוציאלי איננו מתקיים אלא בתוך השכלים של כל יחיד ויחיד, ואין אנחנו יכולים לציר לנו בדמיוננו איוה שכל אחר או הכרה אחרת מלכד השכל וההכרה של היחיד. ההכרה הסוציאליה אינה איפוא אלא סכום המחשבות והרגשות המתעוררים והמתקיימים בשעה אחת בקרב כל היחידים שבחברה. השכל הסוציאלי הוא קבוצת שכלים אינדיבידואליים רבים הפועלים ומשפיעים האחד על השני, אשר פעילותיהם והשפעותיהם זה על זה הן כל כך גדולות וחזקות, עד שהם מרגישים, חושבים ושופטים ופועלים כל אחד את אשר ירגיש ואת אשר יחשוב וישפוט ויפעל חברו. במלה אחת, השכל הסוציאלי היא האחדות השכלית של יחידים רבים, האחדות השכלית של דמיון.

התחברות הרגשית והאמונית של אישי החברה יוצאת לפועל בצורתה היותר פשוטה ע"י החקוי והסימפטיה. לפעמים קרובות, יצא גל של רגשית ומתפשט בקרב הבין אנשים בצורת פעולה בעית שאינה הלווה בדעתו וברצונו של הפועל אלא מעט מאד, של: ברגע אשר יכדאו השומעים כפים לפתע פתאום, זאת דרך אחרת. דאישים המדוברים בחברה או באספה אחת, המתכלים כלם יחדו בעוברה אחת, המרגישים בנוגע לעובדה זאת רגשות ימים והרואים איש על פני רעדו את המימנים ואת ציטות החיצוניים המציגים מעמדי-נפש שוים, דאישים האלה יצאים לפעמים את עצמם מוכנים ומזימנים לפעול כלם יחדו

פרופיסור פ. ה. גידדינגס.

יסודי הסוציולוגיה

עראשי פרקים בתורת החברות:

תרגום

יעקב מפליצקי.

כפר חני.

הוצאת „תושיה“.



נר"ה. תרס"א.

ברוס מ. י. האלטער ושיטפו, גאלעווקי 7.

IESODE GASOCIOLOGIO

т. е.

Основанія Соціологія.

Проф. Ф. Г. Гиддингса.

Переводъ Я. ТЕПЛИЦКАГО.

Изданіе „ТУШИЯ“.

Книга II

ВАРШАВА. 1901.

Тип. М. И. Гальтера и Комп., Малевка 2.

שהוא אינו מאמין להם. מחשבותיו של היחיד הן מחשבותיו שלו, רק במדה מעטה; החלק הגדול בהן מחובר סמחשבות אישים אחרים. פעולותיו נמצאות תמיד תחת השפעת רצונם של אחרים; אפילו בשעה שהוא מתקופם נגר הרצון הנכרי הזה הוא מושפע ממנו, האמת שלו נולדה מחוצה לו. האמת היא מה שכל בני האדם, או רוב בני האדם, מחליטים ושואין לו סתירה מצד הנסיון; האמת היא „הסכמת העמים“. האיש, אשר לא יבין את האמת הכללית הזאת או לא יסכים עמה, הוא נקרא בלתי-נורמלי או משוגע. האיש, אשר לא ירגיש את אשר ירגישו כל אישי החברה נשכח כלבם ואינו עולה על זכרונם בלתי אם בשעה שיבואו לעשות רשימה ספטיסטית כהאישים הבלתי נורמלים.

„בהיות הנסיונות הפרטיים של כל אחד ואחד מאתנו כנגבלים במקום ובזמן, לכן משתמשים אנחנו למוכתנו ולהנאתנו הפרטית בנסיונות חברינו. העם, השבט, הכתה, כל אחת ואחת מהצורות החברתיות הללו היא סביבה מיוחדת, אשר בה יהיה ויפעל השכל של היחיד, כמו שהים, או הנהר, או האגם היא הסביבה, אשר בה יהיה הדג; רק באמצעות הסביבה הזאת פוגע הדג בעולם החיצוני ורק באמצעותה הוא נפגע ממנו. העם משפיע על הכתה, והכתה משפעת על היחיד. אבל היחיד, הנפעל והמושפע מהנסיגות הכלליים של העם והכתה, פועל גם הוא מצדו פעולות ידועות ומשפיע השפעות ידועות על העם ועל הכתה, בתועילו להסתדרות החיים החברתיים“¹).

ליואים לא הכריל ברבריו אלה בין השכל הכללי של איו חברת פרטית אחת ובין השכל הכללי של כל האנושיות. אבל הרוח הכרעי דורש מאתנו לשכור את ההכרל הזה. כל עם ועם או שבט ושבט יש לו שכל סוציאלי מיוחד, השונה מהשכל הסוציאלי של עם או שבט אחר לא פחות מאשר החיצוניות החטרית של עם אחד שונה מזו של עם אחר. אולם בה בשעה שהגזעים והעמים והשבטים נבדלים זה מזה בשכליהם הסוציאליים הפרטיים, באותה שעה עצמה יש לכל החברות האנושיות המתקיימות על

¹ op. cit. , צד 165.

„הנסיונות הפרטיים של כל יחיד ויחיד באים והולכים, נוצצים ונובלים; הם פוהרים, מסלאים או מתקנים זה את זה, ומשאירים אחריהם שארית בלתי נפסדת, הלוכשת אחרי עת ידועה צורה של הסתבלות פנימית וכללי-חיים קבועים והמנהלת בצורהה היא את כל הנסיונות המאוחרים של היחיד. הסבום הכללי של הנסיונות האלה הוא השכל האינדיבידואלי. באופן דומה לזה נוצר גם השכל הסוציאלי—השאריית הבלתי נפסדת, הנשארת מהנסיונות המשותפים של כל אישי החברה. באמצעות הלשון משהתקף היחיד באוצר הנסיונות הכללי, המשפיע עליו באופן הזה השפעות אוניקסיביות ובלתי תלויות באיזה משפיע גופני. כל אחד ואחד מאתנו משהמש באוצר הכללי הזה לטובתו ולהנאתו הפרטית, וכל אחד ואחד מאתנו מעשיר את האוצר הזה פחות או יותר בנסיונות חייו הפרטיים. אנחנו נמצאים פנים אל פנים לא אך עם הטבע החיצוני, המכריח אותנו להשתעבד לסדריו, כי אם גם עם החברה, הדורשת גם היא מאתנו ללכת בחקיתיה ולשמור את מנוותיה; מפני זה אנחנו מחויבים לדעת מה הטבע דורש מאתנו ומה אישי חברתנו דורשים מאתנו, ואם לא נוכל או לא נרצה לבנות את מחשבותינו ואת פעולותינו אל דרישות הטבע או אל מהשכיותיהם ופעולותיהם של אישי החברה, אז עתידים אנו להקעש כגבולנו“.

„כל דור ודור בא לעולם בתוך המכיבה החברתית הזאת והוא מוכרח להסתגל אל הצורות הקבועות המחקיטות בקרב החברה. החברה, הנוצרת בראש ובראשונה על ידי היחידים, פועלת מצדה בכח גרול טאר על כל יחיד ויחיד. „בימים שהעמים נמצאים בתקופת הילדות שידם — אימר מונטסקקה — יוצר האדם את המדינה; בימים שהעמים מגיעים לימי העמידה, יוצרת המדינה את האדם“. הנסיונות המשותפים פועלים על הנסיונות של היחיד. הם מכריחים את האדם לפעמים קרובית לקבל מחשבות ורגשות שהוא אינו מבין אותם או אינו מסכים עמהם, ולשמוע דברים

רואים יחס וקשר בין החלקים האלה ובין התורה הכללית המקפת את כל הענין הנכנס תחת גדר חקירתנו, הנה סבת הדבר הוא מה שלא בררנו עדין במדה מספקת את יחסי כל ההנחות הפרטיות על התורה זו לזו. השקפה יותר נכוחה על הנחות הסוציולוגיות המעשיות נרכוש לנו רק אז, כאשר יעלה בידנו לפלג ולחלק באופן מדעי את כל השאלות הכתיהסות אל הענין שלפנינו. הההאגדות פועלת על ידי השפעות סיכריות על הטבע הניפני, השכלי והמוסרי, אבל היא משפיעה את דיפעותיה במדה לא שווה על אינדיבידואלים שונים, מסבה זו מופיעות מדרגות שונות בהסתגלות האינדיבידואלים אל תנאי החיים החברתיים — ועי"ז מתבאר דבר התפרדות האוכלוסין החברתיים למחלקות שונות הנבדלות אשה מרעהיה מצד טבען הניפני, השכלי והמוציאלי. לפיכך אנחנו מאמינים, כי התורה השכימה של ההתפתחות החברתית התפזרה והבאר ותסדר בסדר מדעי את כל עובדות הסוציולוגיות המעשיות.

פרק שני.

השכל הסוציאלי.

הצטרפות היסודות השכליים והמוסריים של החברה בצירופים ובאופנים שונים מולידה את הרגש הכללי, את הצורך הכללי, את החוש המוסרי, את דעת-הקהל, את הרצון הכללי, ועוד חזיונות רוחניים כלליים כיוצא בהם, אשר הסוציולוג יכול לקרוא לבלם יחדו בשם השכל הסוציאלי. התוצאה הראשונה היוצאת מתהאגדות החברתית היא התפתחות השכל היחיד. התוצאה השניה כמנה היא התפתחות השכל החברתי.

הסופר הראשון, אשר ברא את המושג המדעי של השכל החברתי, הוא ליואיס, אשר השכיל להגביל כדיוק נמרץ ובבהירות יתירה את מהות המושג החדש בדברים האלה:

לה את בכפר העניים ודפוסים, אשר היא רוצה להטוך בכספה. בימינו ובהורותינו נהשבות העדים למרכזים גדולים של מקורות הפרנסה השניים ובהן כתרבה בכפר העניים והפושעים במהירות ביותר גדולה. במשך שנת 1892 (1) עמדו למיפוט ויצאו רבים בדין בניו-יורק-סיטי לא פדות כארבעים וחמשה אלפים עניי כמות שבעים ושבעה פושעים. בשנת 1890 המכה ניו-יורק-סיטי, אשר בכפר כל יושביה הוא מיליון, רמז כמות וחמשה עשר אלף ושלש מאות, בהמיכות כסף עשרים וחמשה אלף, שתי מאות ושנים עשר איש, אלף, שלש מאות, עשרים וארבעה ילדים; נתנה פחמים בחנם לשמונה אלפים, שלש מאות וארבעים משפחות ושלמה כקופת הקהל דמי קבורה בעד שני אלפים וארבעים ושנים נפש. אחר כבתי המחסה שבעיר נתן באותה רשנה עצמה המיכות כסף לחמשה אלפים, שלש מאות, שלשים ושבעה עניים (2).

מחקר מוצא מחלקות הישוב נותן בדינו מפתח למחקר השאלות המענינות, הנקראות בפי רבים בשם שאלות הסוציולוגיה המעשית. מלומדים רבים נכחו בפני השאלה: כיצד מתקשרים מחקרי הפשעים, העניות, השגעון, האע"ל ודומיהם עם הנחות הסוציולוגיה העיונית, והסופרים הסוציולוגיים היו יוצאים מן המצר הזה, לפי הרגיל, ע"י חלום את ענין מחקרם לשני חלקים, לחלק עיוני ולחלק מעשי, או לסוציולוגיה עיונית ולסוציולוגיה מעשית. מתודה אנכי הפעם, כי ההחבולה הזאת לא היתה ישרה בעיני מעולם. חזיונות אחרים מהחזיונות הנכנסים תחת נדר החקירה המרעית יכולים להיות מעשיים במדה יותר מרובה, מפני שחיינו היומיים באים בנגיעה יותר קרובה עמהם, אבל בתור חזיונות, המסורים בכלל להסתכלות ולמחקר, הם דורשים פתרונות ובאורים. הבאורים הם חלקים מחלקי התורה. ואם אנתנו איננו

(1) המספרים לקוחים מהעמוד המידולי.

(2) הדיווח השבון השנתי של "Commissioners of Charity and

Correction"

הקיצוניות שבחברה, האישים היותר חזקים, ישרים ותרועים והאישים היותר חלשים, מקולקלים ועצלים, נמשכות כסבות מכעיות אל הגבול. דאנשים, אשר באו כראשונה לתוך יערות ארצותינו (ארצות-הברית) לבנות שם לרם בתים ולחנך בנים, היו רובם אנשים ישרים, פשיטים ואיהבי עבודה; אבל יחד עם האנשים האלה נכנסו אל היערות רבים מדיסודות היותר גרועים ופחותים של הישוב האמריקני החדש, אנשים פושעים וחטאים, אשר היו למפלגה מיוחדת, העומדת בהתחית המדרגית של רמסור. רבים מהקבוצנים הלבנים, הנפוצים בארצות הדרום, הם ילידי המפלגה המקולקלת הזאת, המגרלת אפילו בתוך יערות העולם דורות של אנשים גסים, פושעים ומרי נפש ומספר עצום של אנשים ריקים עצלים ופחדנים. הם כשפיעים במקומות רבים את השפעותיהם הרעות על מהלך חיי החברה. בסתר יערות העולם, במקום שלא הוכל יד המשפט לרשיג אותם, שם כתמכרים דאנשים האלה לחיי פריצית ואכזריות בלתי מנכלה. הם שינאים את המוב כשרוא לעצמו ומתאמצים לעקרו משורש. במקומות, שמספר האנשים המקולקלים רב שם ביותר, שם מתהברים אנשים נגבים, שודדים ורוצחים עם נערים פורקי עול, בעלי נמיות בהמיות, אוהבי שעשועים והוללות. הם יוצרים יחדו אורגניזציות משותפות נסתרות-למחצה הכתרהכות לפעמים על שטחים גדולים והמסתעפות למעיפים ולסניפים רבים. כאשר יצליח בידי אויבי החברה האלה להתגבר על החברה הם מכניסים אל קרבה את ממשלת דאגרוף, מגרשים את השופטים ואת השוטרים והורגים בלי חמלה את כל אשר יערוב את לבבו לעמוד על דרכם"ו).

קורות חק-העניים באנגליה מציגות לנגד עינינו תמונה מענינת מהתרכבות העניות והתמעטותה בארץ ברהאמה עם התגברות אותה הרחמנות המיוחדת, השיאפה לפזר בצורת נדבות את כל העושר העכמי, והתרפוחה. נסיונות ההמיכה החברתית כבר הורו והוכיחו במדה מספקת, כי כל חברה יכולה לברוא

אשר החברה-הסין נתקלקלה אצלם לגמרי ואשר ישממו במשכמה עזה את החברה ואת כל תולדותיה. האישים האלה אינם מתחפשים אינם מתכסים באפר הכדות הסוציאליות, כי הם מכבדים להרם בגלוי וביד רמה נגד כל חיי החברה: הם אינם קוראים את החברה להיות להם לעוד בהשגת כבודותיהם ובשמירת זכויותיהם דפרסיות, כאשר יעשו כל אישי החברה, כי מכבדים הם להנמקם בעצם ידם בעד כל הרעות והעלבונות, אשר הם סובלים מידי אחרים. בקרב האישים הנחשבים מטעם החוקים על מפלגת הפושעים יש רבים אשר עוד לא נשהתו להיות לאויבי החברה, לאנשים אנטיסוציאליים, בכובן האמתי של המלה, ושעור אפשר להוציא אתם מהמחלקה האנטיסוציאלית.

בכל מקום שמקורות הפרנסה השניים מרובים וקבועים, ואת אוכרת: בכל מקום שהעושר החברתי מרובה יותר מן המדה, כהפשמים מפוסי הקבצנים והפושעים ומתרחבים להיות למחלקות גדולות בקרב הישוב.

גם בחברות בעלי-החיים יש חברים פושעים (1). יש בקרבם גם „קבצנים“, ההולכים אחרי העדר במסעותיו ומהפרנסים משוריו המזונות, אשר ימצאו החוקים שבהם, אבל בחברות בעלי-החיים אי אפשר למצוא מחלקה שלמה של קבצנים, כבחברות האדם, כי המזונות המצומצים והנאי-החיים הקשים בכלל אינם נותנים להם את היכלת לכבול עניים רבים; כמו כן אי אפשר למצוא בחברות בעלי-החיים גם מחלקת פושעים מיוחדת, כי החברות האלה גוהגות להסית או לגרש מקרבן את כל האינדיבידואלים הפושעים.

בו באופן שההתלקטות החברתית מתחלת במקומות הטובים הברוכים במזונות טבעיים יתרים, באופן זה יוצאת אל הפועל גם התלקטות הפושעים והקבצנים במקומות שיש שם מקורות פרנסה מלאכותיים יתרים. „המקומות הסמוכים אל הגבול—כותב רוצ'קלס—הם באמת, למרות הפשימות החיצוניות הנהוגות בנימוסיהם ובמנהגיהם, מקומות ההגוששות ההפכים הגמורים. שתי המפלגות

(*) „Criminology“, Mac-Donald (19—21 עמ').

המחלקה עצמה, אשר לה יקרא גירדינגס, בבררו את רעיונו של אריסטו, בשם בניהעליה המבעיים בקרב החברה האנושית (1). בלי המחלקה הזאת, המקפת את אנשי המעשה שונאי-הבצע, את אוהבי-האדם (פילנתרופים), את המתקנים החכמים, לא הוכל שום חברה להתקים ולהפריח, תהי לה מונרכית או דימוקרטיה, עשירה או דלה.

המחלקה הבלתי-סוציאלית מחוברה מהאישים הנוטים ברגשותיהם ובדעותיהם לצד האישיות (אינדיבידואליות) הקיצונית. הכרת הכין נתפתחה אצלם התפתחות חלקית. האנשים האלה אינם מקבלים עזרה מידי אחרים ואינם רוצים לתת מעדום עזרה לאחרים. רצונם היותר גדול הוא, שיניחו להם להתמכר רק לתייהם הפרטיים בלבד. זאת היא המחלקה היסודית של החברה, המחלקה שממנה יוצאת, בדרך ישירה או מכובבה, שליש המחלקות האחרות; זאת היא המחלקה הנושאת בקרבה במצב התחלי את כל המדות הסוציאליות הטובות ואת כל החסאים והפשעים הסוציאליים. היא עומדת בתוך בין המחלקות הקיצוניות, עד אשר יבואו עליה זרמי דחיים הסוציאליים ויגרפוה בכחם הבביר לצד זה או זה.

המחלקה הפסבדו-סוציאלית מקפת את האישים הקבצנים, המתפרנסים מנרבות אחרים. אצל האנשים האלה נתקלקלה הברת-המין והאבר את הכוונותיה הראשונות. הם שמים על פניהם את מטוה המחלקה הסוציאלית, וקוראים תמיד לעצמם בשם קרבנות רגורל האכזרי, אבל באמת ובפועל הם חסרים אפילו את מדות המחלקה הבלתי-סוציאלית, הם רוצים רק לחיות מעמל אחרים. אמנם, בקרב האנשים הנחשבים בארצות שונות במעם החוקים על מנהלית הקבצנים נמצאים תמיד הרבה קרבנות אמתיים, אשר לפי הכוונותיהם הרוחניות אי אפשר ליחס אותם אל המחלקה הפסבדו-סוציאלית.

על המחלקה האנטי-סוציאלית נחשבים האישים הפושעים המרבים לפשוע על פי נמיה טבעית מיוחדת או על פי ההרגל,

(1) Oceana, עמוד 44.

ורשיכה ספסיומית, המוקדשה לאנשי המחלקה הזאת, אנחנו מוצאים מספרים בנזע לבעלי-הכומים, העורים, החרשים, האלמים, השכורים, החולים-הגופלים, ההריומים, המשיגעים והמאבדים-עצמם-לדעת.

כחלקות-הקבוצים, הנבדלות אשה מרעותה בתכונותיהן החברתיות, נבראות תודות לצרופי יסודות הירושה הטבעית, והיות להשפעה החנוכית של ההתאגדות, המשפיעה השפעות לא-שוות על אישי החברה הכחוננים מראשית ימיהם בכחות ובכשרונות בלתי-שוים. באמצעות ענויים רבים היא מביאה אחדים מהם לידי הסתגלות שלמה אל הנאי החיים הסוציאליים. במדה יותר קטנה היא מביאה שנויים מקננים אל התכלית הזאת גם בכל שאר האינדיבידואים. משא החברה הכעיק על היחיד יותר ויותר במדה שיתרכו האיכולוסין החברתיים כוליד תולדות רבות הערך ביחס הזה. האינדיבידואים החזקים והשלמים משיבים עליו מצדם בפעולות-חזרות חזקות ומקננות אל התכלית דדרושה ומתקשרים אל החברה יותר ויותר, בעוד שהאינדיבידואים הפחותים ודנחשלים אינם יכולים להתחזק מעמד במלחמה הזאת ונעשים בלתי-מסוגלים לחיי חברה או גם נהפכים לאויבים להחברה. מוכן כאלו, כי הרבדלים האלה משפיעים לא על התיצרות מחלקות האישים בלבד, כי אם גם על מחלקות-הקבוצים.

מחלקות-הקבוצים האמתיות דן אלה: המחלקה רסוציאלית, המחלקה הבלתי-רסוציאלית, המחלקה הפסבדו-רסוציאלית והמחלקה האנטי-רסוציאלית. המחלקה הרסוציאלית מחברה מאוהם האישים אשר הכרת דמין נתפחה אצלם במהדנה גבוהה, ואשר רגשותיהם ובכשרונותיהם מעוררים אותם לעבוד עבודה חיובית לטובת הידסים החברתיים המועילים. באופן שהצורך והיכולת לקחת חלק ביחסים החברתיים רדקים והיפים הם אבני הכוחן בידי ראגשים מ-העולמית העליונים" לבחון ולהכיר על פיהם את כל איש ואת כל אשה הרוצים להתחבר עמדם, באופן הזה חושבים גם את הרצון ואת היכלת להקריב את הכחות ואת הנפש על מזבח הסדר הסוציאלי לאבני בוחן טובות, אשר על פיהן אפשר לדכיר את התכונות החברתיות האמתיות. המחלקה הרסוציאלית היא, לפי זאת, אותה

השניות נכנסות תחת גור החקירה של המדעים החברתיים הספייציאליים. המוציולוגיה חוקרת רק את המחלקות הראשונות בלבד. מחלקות-החיים הן התוצאות הישרות ביותר פשוטות של ההתאגדות. הן נולדות מהצמרפות היסודות השונים בירושת המבעית ובתנאי החיים של כל אינדיבידואום. קנה-המדה, אשר בו אנחנו מודדים את כח החיים של כל מחלקה, הוא יחס מספר האישים הנולדים בקרב המחלקה למספר האישים המתים בקרבה. בקרב מחלקה בעלת כח-חיים רב אנחנו מוצאים מספר גדול של נולדים ומספר קטן של מתים. בחברות של זמננו מתוברה דמחלקה הזאת בראשה ורובה מעובדי האדמה יושבי הכפרים. בקרב מחלקה בעלת כח-חיים בינוני אנחנו מוצאים מספר קטן של נולדים ומספר קטן של מתים. רוב מנינה ורוב בנינה של המחלקה הזאת הם הסיחורים ובעלי-המלאכה האמידים המוצאים את פרנסתם בערים. במחלקה היותר נמוכה ממחלקות-החיים אנחנו נפגשים עם מספר דל של נולדים ומספר עצום של מתים. המחלקה הזאת מקפת את הפועלים השכירים היותר עניים אשר בערים.

מחלקות-האישים נבראות באופן רומה למחלקות-החיים על ידי הצמרפות הירושית הטבעית ותנאי-החיים הפרטיים החיצוניים, המושפעים מההתאגדות. אחדות ממחלקות-האישים הן אלה: מחלקת האישים הגאונים ובעלי הכשרונות המצוינים, מחלקת בעלי הכשרונות הבינונים, מחלקת בעלי הכשרונות הגמורים. הצעד הראשון במחקר שתי המחלקות הראשונות מהמחלקות האלה נעשה ע"י פרנציס גלמן (1), פרופ. צ. לומברוזו (2) ועוד חכמים אחרים פחות מפורסמים, אבל עד היום הזה עוד מעטות אצלנו היריעות המאומות והמדויקות בנוגע לבעלי הכשרונות המצוינים והבינונים. האיש בעל הכשרונות הפחותים משך אליו ביחוד את עיני החכמים ויהי במשך שנים רבות לענין-החקירה החביב של הסטטיסטיקה. בכל רשימה

(1) עיי' בספרו של גלמן: „Die drei Bevölkerungsstufen“ על

הענין הזה עוד ידובר בספרנו הבא, עמוד 10.

(2) „Kreditary genius“ וגם „Natural interebance“.

(3) The Mat of genius

ואל דמרי של האיש החברתי. דרוש, שיהיו אנשי דרבה לא אך סובלים את הסבלנות, כי אם איהבים אותה. דרוש, שיהבשר האיש לשבוע נתת וענג רק מההתקרבות בלבד, שאיש רומה לו מתקרב אליו,

במבע הסוציאלי מבועה נמיה חזקה לעזור את האחרים, להשתתף בצערם של אחרים ולהתקשר עמם.

התוצאות החבריות והרוחניות היוצאות מההתאגדות מתחלקות במדה לארשה בין אישי החברה. אך שלא יצטרפו הסבות הפועלות על החברות ועל היחידים, מן הנמנע הוא שיהיו כל היחידים הנכנסים אל החיים שוים זה לזה מצד כחותיהם ובשרונותיהם המבועים בהם בתור ירושה טבעית, או כי כלם יבצאו להם תנאים חיים טובים במדה שוה. הפרוצסים של הבחירה החברתית נובעים ממקור ההבדלים האלה דוקה. באופן הזה אי אפשר גם כן, שיהיו האינדיבידואלים מושפעים במדה שוה מהדשתלכות השכלית והמוסרית, איזהשיון בכחות הגופנים, השכלים והמוסריים הוא הסיכין המובהק של כל ישוב חברתי.

כל ישוב מתפרד ומתחלק למחלקות. מחלקות הישוב מתירסות לשלשה סוגים יסודיים או ראשוניים: מחלקות-החיים, מחלקות-האישים, מחלקות-הקבוצים. המחלקות מכל שאר הסוגים, כמו המדינות, האקונומיות או החרשתיות, הן שניות, — תוצאות התפתחות סוציאלית נבונה מאד, הסופרים והטלומדים מערבבים בפעם בפעם במאמריהם ואילו בחקירותיהם הסטטיסטיות את המחלקות הראשוניות עם השניות, כפני שלא ישימו לב אל הכלל הגדול, כי כל חלוקה וחלוקה, שאנחנו מחלקים איזה חזיונות תולדותיים, צריכה להעשיות דוקה לפי סדר השתלשלות החזיונות בפועל. ההבדלים בכח החיים, בבניה האינדיבידואלית, בבשרונות השכליים, בתכונות המוסריות ובמבע הסוציאלי נבראו בדרך ישרה על ידי ההתאגדות. הדבדלים במצב החברתי ובמשלחי דיד נבראו על ידי ההתאגדות בדרך מסובכה, באמצעות התפתחות בניה חברתית. הדבדלים בהתפלגות העשר הם תוצאה עוד יותר מרוחקה היוצאת מההתאגדות. ההבדלים דאלה מצינים ומכמנים את החזיונות היותר עליונים והיותר כפיציאליים של ההתקדמות האנושית. מחלקות הישוב

כך מרובה, עד שכל אחד ואחד מבעלי המבע הזה שואב ומשתדל בכל כוחו לכוון לו מצב בחיים אשר יהיה, לפחות, שווה למצב בעלי ההצלחה הבינונית שבחברה. החפץ להתענג על מה שיתענגו אחרים, והשאיפה המחקת לפעול את הפעולות, אשר יפעלו אחרים, חוקים למדי בתוך האינדיבידואל החברתי, בכדי שיעודרו לדרוף אחרי בצעו באותה החריצות וההתמדה שאנו רואים אצל רוב ראנשים. הצטרפות החפץ והשקידה ביחס הזה מגבילה את „מדת החיים“ (Standart of Living), זאת אומרת: את כמות הדברים דמועילים, הנחוצים להשפיק צרכי האדם בעת ידועה, ואיכותם. ההצטרפות הזאת היא המקור, אשר מכנו נובעת ההתקרבות האישית בכלל והחברית בפרט.

המדה המוסרית המצינת ביחוד את המבע הסוציאלי היא מדת הסבלנות. האינדיבידואל החברתי אינו מתערב, לפי הרגיל, במלחמת הקיום אשר ילחמו חבריו. רק אחרי שכבד התרגלו אישי החברה לפעול ולעשות את פעולותיהם ואת מעשדם על פי מדת הסבלנות, רק אחרי שכבד נתפשטו ונתאזרחו אצלם השקפות ידועות ומעטים ידועים, — רק אז יכולים אנחנו להגיד, כי מדת הסבלנות היתה באמת לקנין החברה שעליה אנו דנים. דרוש, שיכירו אנשי החברה תחלה וישימו אל לבם את האמת הזאת, כי אחרי שהאישים החזקים ביותר השמידו את החלשים ביותר והם בעצמם נפלו תחת סבל מפעליהם או תחת ההתקוממות הבללית של האינדיבידואלים בעלי הכח הבינוני, נעשית ההתנגחות בין יתר האינדיבידואלים, המתונים בכח שווה כמעט, לדבר חסר מעט ובלתי מועיל לאיש. דרוש, שימשיכו תחלה את ידם מאכילת בשר הדומים להם ויתלמדו להסתפק באותם המונות והאמצעים החבריים, אשר כמותם יכולה להספיק לצרכי חברה שלמה. הניגודים הפנימיים של החברה אינם חולפים ממנה אלא אם כן מתבטלים המעשים וההשקפות של היחיד בהמעשים וההשקפות של הרבים; את האמת הזאת יכול המוציאות להזכיר לאותם העסקנים החברתיים, אשר ישאפו לתקן את חיי כל האנושיות ולא ישימו לב מכל וכל לחפציו של האדם ולשאיפותיו. ההכרה האנושית צריכה לקבל עוד כמות וכמה שנויים אחרים, בכדי שתחדור מדת הסבלנות „אל בשרו

ההתאגדות פועלת על האינדיבידואלים המאגרים ומביאה שנויים בטבעם. החיים השכליים והמוסריים מושפעים מההתאגדות יותר משהם מושפעים מתנאי הסביבה המכעית. באמצעות השנויים הנפשיים המטביעים את חותמם על מערכת-העצבים ובדרכים רבים אחרים, פועלת ההתאגדות גם על בנין הגוף.

הבשרונית השכליים, כשרון ההקשבה, ההכללה, ההגיון המופשט וההמצאה, מתפתחים ביחוד על ידי ההתאגדות⁽¹⁾. הננו חושבים למותר להביא במקום הזה ראיות והוכחות חדשות המחזקות את אמתיות ההנחה, כי חיי החברה בראו את התכונות המוסריות מעין אהבת הכבוד, רגש הרחמים, אומץ הלב וכיוצא בדרך. הדבר הזה כבר הוכרר בפרטות הרדושה ע"י ליואיס⁽²⁾ וספנסר⁽³⁾, וביחוד ע"י ארס סמיס בספרו "תורת ההרגשות המוסריות". מהספר הזה אנחנו לוקחים הפעם את הדברים האחרים האלה: "באופן שהטבע מכשיר את האישים המהבוננים מן הצד להרגיש בלבותיהם מה שמרגיש בלבם דאדם הפועל, כאילו היו הם בעצמם עומדים במקומו ועושים מה שהוא עושה, בו באיתו אופן הוא מכשיר גם את האיש הפועל להרגיש במדה ידועה מה שמרגיש האישים המהבוננים אליו מסביביו. על שתי השאיפות הטבעיות הללו: של המהבוננים — להבין את נפש הפועל, ושל הפועל — לדבין את נפש המהבוננים מהבטות שתי מערכות גדולות של מדות מוסריות, מעבר מזה מדות "אנושיות" מכוערות, קלות ונעימות, ומעבר מזה מדות "למעלה מאנושיות", נעלות ונערצות — מדות מסירת-הנפש וכבישת-היצר.

באופן הזה מתקנת ההתאגדות את הטבעים האינדיבידואליים ומכשירה אותם להי דברה, היא בוראת את הטבע הסוציאלי. הטבע הסוציאלי האמתי מתפעל מטראה עיניו ומחקה את האישים המקיפים אותו בכל הנוגע לחיים החמריים במדה כל

Spencer, "The Problems of Life and Mind", Lewes⁽¹⁾
 "Principles of Psychology", כרך II, חלק VIII, פרק שלישי; Baldwin;
 "Mental Developments in the Child and the Race".
⁽²⁾ Baldwin, op. cit., עמ' 18.
⁽³⁾ Spencer, op. cit.

בהמחול ההמוני הגס, אשר יחילל הגער בתוך הרחוב, ועד המחולות המרהיבים את עינינו בנשפיהחשק של בניהעליה; המחזות, מהמחזה הרל אשר יצינו לפנינו „אורביההרמה" ועד האופרה הגדולה; שעשועייהתחרות, מההתאבקות דפשוטה, אשר יתאבקו שני אנשים בשביל להעריך את כחותיהם הגופניים ועד התחרות הספינות הקלות על פני המים; שעשועייהסתכנות, מהמטוקלקה הפשוטה ועד הרוליטה; החגים על כל מדרגות התפתחותם—כל אלה הם שעשועים עילמיים. אי אפשר לציר בדברים את הערך הגדול שדשעשועים האלה קונים להם עיי השפעותיהם על התפתחות הרגשות החברתיים. לפי תכונתם הטובה או הרעה, הם יכולים לבצר את עמדת הקבוצה החברתית או לקלקלו ולחשחיתו. פעולתם נכרת בבהירות יתרה בזמנים הראשונים, בזמנים שהקרבות האנושית נמצאת עוד במצב ההתהוות או מהפשטת בקרב מחלקת אנשים חדשה. השעשועים היו לכחדפועל נכבד מאד בהתפתחות החברות המערביות בארצות־דבריה. „מעטים מהחלוצים הראשונים עוד נשארו נאמנים למדת הפרישות המדורה, אבל הרוב היותר גדול התמכר לשעשועים שינים, כמו בריצה הכוסים, המשתים, המחולות, הימים שבהם דשו את הרגץ, או הכמו את הפשתים, או הכיעו קורות מהיער, או בנו בית, או בשלו את הכוקר, היו לימי שמחה והוללות הומיה לכל יושבי המקומות הסמוכים מסביב; בעל־הבית שהלך אצל שכניו להזמיןם אליו שישתתפו באחת העבודות האמורות היה מוכמח, שאפילו האיש היותר גס שבהם לא ישיב את פניו ריקם, ולעומתו, האיש שלא הזמין אותו במקרה הזה להשתתף בעבודה הכללית חשב את הדבר לפגיעה בכבודו. יושביההיערות דאלה נלחמו כל ימיהם במכשולים גדולים ומסוכנים, וגפשמ השתוקקה המיר לפרוק לזמן ידוע את עיל החיים התדירים ולהתמכר במשך שעות אחדות לשעשועים פשוטים, החביבים תמיד על כל עם בריא, פשוט ומבעי.)

החברה הביאו ה"חמאיק" האלה תועלת רבה להאדם. הם היו הנחות המעוררים באופן גם רגשות סוציאליים בקרב הלבבות הגסים.

זאת ועוד אתרת, המשקים התריפים ושאר החמרים המעוררים העילו להתפתחות הסעודה הפומבית ממעורת היחיד זאת אומרת, להשתלשלות עובדה סוציאלית מתוך עובדה פיזיאלוגית. אצל כל שם ושבת פכאי או מנומס-למחצה, הזדע להשתמש במשקאות התריפים ובחמרים המעוררים האחרים, כתפיש מנהג הסעודה דפימבית בתור אחד השעשועים הסוציאליים הראשיים, ומועיל הרבה להתחזקות הקשרים החברתיים.

המשחקים, המחולות, שעשיית ההכנה, הסעודות הפומביות והשתיה לשברה, מצטרפים זה לזה ונעשים לחגים וסעודים מסודרים הכאים לעתים תכופות. "מועדי השמחה" האלה משפיעים השפעות חזקות על ההלבדות החברה בהחלישם את כח-הפעולה של ניגודים רבים מניגודי חיי הפראים. חג ה"קורובורי", שהיה נהוג אצל שבטי הפראים האויבטגליים היה אצלם, בלי ספק, האמצעי היותר נכבד להתחזקות רגשי הידידות בין שבט ושבת. הדברים צורקים ביחוד בנוגע לה"קובונג-קורובורי", החג הגדול, אשר היה בא רק פעם אחת בשנה. ימים אחרים לפני החג היו מהאספים מהמקומות הקרובים והרחוקים דמונים, המונים, נושאים עכרם דגש, שועלים, אווים וברבורים. החג ארך כשבוע ימים, ובמוצאי החג היו כל הנאספים יוצאים לאור הירח בצותה חרא במחול, שהיה נמשך עד אפסית כחות החוללים. השבטים, שנלחמו זה עם במשך דשנה, היו נוהגים לכרות בימי החג הגדול הזה ברית ידידות חדשה.

בה בשעה שהשעשועים החברתיים של העמים המנומסים מצמינים כשעשועי דעמים הפראים והמנומסים-למחצה על ידי רגזי-הצדדים והדקות היתרה שבהם, באותה שעה עצמה אין בין אלה לאלה כל הברל בנוגע להכנס העיקרי. המחולות,

⁽²⁾ Curr, "The Australian Race", כרך א', עמוד 89-82.

שכנגדו). אצל פראי אי-בודלרק אשר בְּנִינְיָה-החדשה מוצאים אנחנו דוגמה מענינת, המראה לנו בבהירות יתרה את היחסים הקדמונים של האיש והאשה. בלילה מתאספות הנשים לאוי הירח על שפת הים, ועושות כהחול אשר פני החוף גל גדול ורם. ככלות העבודה הזאת, יושבות כל הנשים על הגל אשה בצד רעותה ונותנות את קולן בשירים, המעוררים בדברי לעג וקלס את הגברים לנסות את כחם לגרש את דנשים ממרום שבתן. הגברים באים איש אחרי רעהו כבלי דבר דבר ומכוננים גם הם גל של חול גדול נגד גל הנשים. מספר האנשים המשתתפים במשחק מתאים אל זה של הנשים, שתי המקהלות משורדות יחדו במשך עת ידועה. פתאם מתנפל אחד הגברים על אגודת הנשים ומוציא מקרבה אשה אחת בחוקת היר. הנשים משהדלות להשיב אליהן את האשה בכח הזרוע, והגברים עוזרים על יד המתנפל. אז מתקשרת מלחמה כללית קשה, אשר לא כל המשתתפים בה יוצאים ממנה שלמים בגופם).

בשעשועים החברתיים של האדם נמצאים שני יסודות, איש את דוגמתם אי אפשר, לפי הידוע לנו, למציא בשעשועי בעלי-החיים הנמוכים. אחרי ההתחרות, אשר על אדות ערכה ומקומה בשעשועים דברנו עד עתה, נחשבת ההסתפנות (шансы, ризка, risqué) ליסור ראשי בשעשועים אצל כל עמי העולם. רקלפים, ההולטה ועוד היו לתאווה דוקת טבועות עמוק בלב אלפי אלפים בני אדם. אהבת דהמרים המעוררים נהפשה בכל דארצות. שבטי האדם שאינם משהמשים במשקאות חריפים וברמרים מעוררים אחרים מעטים מאד במספרם, תוצאות דשכרן ודשעשועים המסוכנים מעציבות מאד, אולם ראית דירשה זאת המסתכל המדעי להודות, כי על המדרגות הראשונות של ההפתחות חי

⁽¹⁾ Geographical Journal, Tyer, כרך III, ירח יוני שנת 1894 עמוד 479.

⁽²⁾ Journal of the Anthropol. inst., Tetzlaff, כרך XXII, ירח מאי שנת 1892, עמוד 485.

⁽³⁾ עי בספרו של הסוציולוג הידוע לטורנא „La Sociologie d'après l'ethnogr.“ חלק ראשון, פרק רביעי.

הקדישו גליונות רבים מגליונותיהם המשובחים ביותר לציר ולתאר את חברות כלבי-הערבות אשר באמריקה וחברות עכברי-החדים אשר בתבל-הישנה בכלל ובארצות האלפים בפרט¹. גם אצל האדם מהפחתים בשעת טשחקי הילדות ההרגלים החברתיים, המימפסיה וההכרה החברתית, בהמשך הזמנים נעשים החגים הקבועים והשעשועים המסורדים לאחד האמצעים הנכבדים, המועילים להתחנכות התכונות החברתיות.

השעשועים והמשחקים הידועים בחברות המנומסות נמצאים רובם גם אצל העמים המנומסים-לכחצה ואצל שבטי הפראים. ההתאבקות, היריה אל המטרה, חפוש הטמינים—המשחקים האלה נהוגים בכל החברות האנושיות שבעולם. העמים המנומסים-למחצה ושבטי הפראים מגלים לפעמים במשחקיהם זריזות גופנית וחריפות שכלית מפיתחות במדרגה גבוהה עד להפליא. הנערים מאיי הקיבוציות החדשות מחברים אבנים קטנות אחדות אל קצה מקל-פשהים ארוך, ובהתיצבם בשורה אחת ישרה על החוף התלול דם זורקים מקלים מעונים כאלה ממקום עמדתם אל תוך הים. כבר האבנים אינו לא גדול ולא קטן ביותר, בבדי שיוכל דמקל לשחות במים במצב זקוף חציו מתחת למים וחציו למעלה מהם. הנער, אשר מקלו נשאר על פני המים במצב הראשון, בשעה שהמקלים האחרים אכדו את אכניהם או נהדפו בכח הגלים אל היבשה, —הוא המנצח².

המשחקים מיוסדים כמעט כלם על ההתחרות ועל צורות ההתאבקות השונות. 'בתור דוגמה טובה נביא את משחק-החניטות של הדוריים אשר בעמק-אמונה. שני מהגות, בעשרים אנשי חיל בכל אחד, מתיצבים זה לעומת זה ומטילים את חניתותיהם האחד אל עבר השני בזריזות רבה, חנית אחרי חנית, וחוטפים באותה שעה עצמה כל אחד את החניתות הבאות אליו מהצר

¹ op. cit., Krapotkin, עמ' 701.

² Journal of the Antrop. inst., Sommeville, כרך XXIII, דף

מאי שנת 1894, עמ' 393.

יִחְדְּיוּ לְהוֹצִיא אֶת כַּחוֹתֵיהֶם הַפְּנִימִיִּים לְמַטְרוֹת חֲדָשׁוֹת, אֲשֶׁר הָיוּ
הָרָאשִׁינִים לֹא יָדְעוּ מִהֵן כָּלֵל. הַגְּדוֹלִים וְהַנְּעָרִים, וּבִיחֻד הָאֲחֵרֹנִים,
מִתְלַמְּדִים לְהוֹצִיא מִנֵּה יָפָה מַכּוֹתֵיהֶם לְצַרְבֵי הַמַּשְׁחָקִים וְהַשְּׁעִשׁוּעִים.
הַמַּעֲוֹדוֹת הַפּוֹמְבִיּוֹת, שֶׁבָּהֶן מַצְמִרְפִּים הַשְּׁעִשׁוּעִים עִם הַסִּפְקָה תְּאוֹת
הָאֲכִילָה וְהַשְׁתִּיָּה, מוֹפִיעוֹת בּוֹכֵנִים מֵאוֹחֲרִים וּמִתַּחֲבֹכוֹת בִּיחֻד עַל
הַגְּדוֹלִים. מִהַמַּשְׁחָקִים וְהַשְּׁעִשׁוּעִים וְהַמַּעֲוֹדוֹת הַפּוֹמְבִיּוֹת, אֲשֶׁר מִתְחַלָּה
לֹא נִבְרָאוּ אֵלָּא לְמַטְרַת הוֹצֵאת מוֹתֵר הַכֹּחַ, נּוֹלְדִים כַּחוֹת מוֹצִיאֵי
לִיִּם חֲדָשִׁים אֲמִתִּיִּים, הַמּוֹעִילִים מִצָּדָם לְהַתְּפַחְחוֹת הַתְּנָאִים
הָעֲלִיוֹנִים שֶׁל הַחֲבֵרִתִּיּוֹת. הַכַּחוֹת דְּאֵלָּה, יְלִידֵי תְּנָאִים חֲבֵרִתִּיִּים,
הֵם גְּדוֹלִים לְכַדֵּי עַד שֶׁאֲפֹשֶׁר לָהֶם לְהַשְׁפִּיעַ עַל הַמַּכֵּעַ הַפְּנִימִי
שֶׁל הַיְּחִיד. פְּעֻלָּתָם עַל הַיְּחִיד מִתְחַלֶּת בַּיָּמִים מוֹקְדָּמִים, בַּשָּׁעָה
שֶׁעִידְנוּ רַךְ וְנוֹחַ לְהַרְגִּישׁ וּלְקַבֵּל הַשְּׁפָעוֹת מִבְּחוּץ, וּנְמַשְׁכֵּת עַד
הַשִּׁיגָה אֶת בְּמִרְתָּהּ.

דַּשְּׁעִשׁוּעִים וְהַמַּשְׁחָקִים הָיוּ לְאִמְצָעֵי הַחֲנוּךְ הָרָאשִׁיִּים בַּחֲבֵרוֹת
בְּעִלְיֵי־חַיִּים. הַצָּפִרִים הַצְּעִירוֹת, אֲשֶׁר נּוֹלְדוּ וְאֲשֶׁר גּוֹדְלוּ יַחְדָּיו,
וְהָרַבָּה מִבְּעִלְיֵי־חַיִּים הַיּוֹנְקִים מִבָּלִים אֶת יִמֵּיהֶם, עַד הַתְּבַנְרָם,
מִהִבְקֵר וְעַד הָעֶרֶב, בַּשַּׁחֲוָה בְּלִילֵי פִּסְקָה.

„מוֹשְׁבֹת כְּלָבֵי־הָעֶרְבּוֹת אֲשֶׁר בְּאַמְרִיקָה הֵן אַחֵר מִמְּחֹזוֹת
הַיּוֹתֵר מִפְּלִיאִים. עַד מָקוֹם שֶׁהָעֵץ רוֹאֵה כְּהַנְּשָׂאִים עַל פְּנֵי הָעֶרְבָּה
סָבִיב סָבִיב גָּלִי עֵפֶר גְּדוֹלִים וְקִטְנִים, וְאֵצֶל כָּל גֵּל וְגֵל נִצֵּב כִּרְב
אַחֵר, הַמְּשׁוֹחַח בְּרָצִין עִם הַכְּלָבִים הַקְּרוֹבִים לוֹ בְּאַמְצָעוֹת נְהִימוֹת
וְנִבְיחוֹת מְקֻטְעוֹת. בְּהִנָּהֵן אוֹת כְּאַחַר הַכְּלָבִים, כִּי אָדָם הוֹלֵךְ
הַלֹּךְ וְקָרוֹב, מִתְּחַבְּאִים כָּל הַכְּלָבִים בְּרָגַע אֶחָד תַּחַת עֵרְמוֹת
הָעֵפֶר. כָּל הַחַיִּים, אֲשֶׁר הָיוּ לִפְנֵי רָגַע עַל פְּנֵי הָעֶרְבָּה חוֹלְפִים
וְאוֹבְדִים כְּמוֹ תַּחַת יַד הַקִּיסָם. בְּאִשֶּׁר תַּעֲכוּר הַסִּבְנָה יוֹצֵאִים בְּעִלְיֵי־
דְּרִיִּים דְּקִטְנִים שְׁנֵית מַחֲזִירָהֶם, מִשְׁפָּחוֹת שְׁלֵמוֹת מִתְאַסְּפוֹת יַחְדָּיו
וְעִירְבוֹת מִשְׁחָקִים עֲלִיּוֹם עַל פְּנֵי הָעֶרְבָּה. הַכְּלָבִים דַּשְּׁעִירִים
פִּיגְעִים זֶה בָּזֶה, מִצִּיקִים זֶה לָזֶה וּמִתְּפָאֲרִים בּוֹרִיזוֹתָם וּבִתְנִיעֻתֵיהֶם
הַקָּלוֹת, בְּהִתְצַבָּם עַל כַּפּוֹת הָרִגְלִים הַתְּהַתְּנוֹת, וְהַכְּלָבִים הַגְּדוֹלִים
עוֹמְדִים עַל הַמִּשְׁמֵר. הֵם מִבְּקָרִים זֶה אֶת זֶה כְּמַעֲנוֹ, וְהָרִכִּים
רַב־לִלּוֹת הָעוֹבְרוֹת כְּמַעֲנוֹ לְמַעֲנוֹ מוֹבִיחוֹת, כִּי הַבְּקָרִים הָאֵלֶּה
נַעֲשִׂים לְעֵתִים קְרוֹבִיּוֹת. בְּאַחַת, חֲבִמֵי הַטֶּבַע הַיּוֹתֵר מִצְּוִינִים

המסעות. ביחס זה רומים להם עורו השנהבים, הראמים, הפופים המבעיים וחקופים. אחד הקרים ראה ענת-ב-מחל, אשר אחרי מצאו מים טיבים לשתיה, העמיד בקרבת המים בזהירות רבה המשה שנהבים שימרים, ואחרי כן הוציא אל המקום שהוא עדי גדול, בן משמונים עד כאת שנהבים ו).

אצל הפראים הניעה רתפתחות הסוד למדרגת נכותה מעט יותר מאשר אצל בעלי-החיים, אך יש פרטים יוצאים מהכלל. בקרב החברות המנומסות הוא שורר בקביעות כמו העזרת הבשיתפת.

המגע-יושטא, ההקויים, הסבלנות והברית—הם הם הפעולות העיקריות של ההתאגדות. כל אחת ואחת מהפעולות האלו בפני עצמה כנבילה אחת מקביעות החזיונות החברתיים הגדולות, וכל הפעולות האלו יחדו מולידות איפוא את החלק היותר גדול מההתפרדות הסוציאלית. ההקוי הוא הכח החברתי הראשי, הגורם להתפתחות החיים הכלכליים. ביחד עם הגורמים האינדיבידואליים הוא משמש בתור יסוד לכל מיני המאויים והמשאלות ולהעבודה המתמדת. הסבלנות היא היסוד, אשר עליו נשענים הצדק והמשפט. העזרה המשותפת היא יסוד הסדרים האקנומיים והברית הכדינית.

אין ההתאגדות יכולה להניע אל הכלית התפתחותה, אלא כשתתחבב על החברים כל כך עד שהוא בעצמה ההי להם למקור תענוגים. כי יש להדברה בסיס חזק באמת, אפשר להחליט רק אז, כשהתאגדות היא כבר כל כך נעימה ויקרה לכל יחיד ויחיד, עד שאך כח אינטרכים פרטיים יוצאים מהכלל יכול להתגבר בקרבו על רגשותיו החברתיים.

בכדי להבין את מוצא העונג החברתי ודצורות העליונות של ההתאגדות, דרוש להסתכל בפעולות אחרות, אשר עד עתה לא שמו כמעט דחוקרים אליהם לב. בשאיזה קבוץ חברתי, יהיה טאיוה מוצא שיהיה, מתקים דורות הכופים אתרים, מתלמדים

מתיצבים במעגל סביב לעייליהם להיות עליהם למגן ולמחסה מפני הזאבים¹). לפעמים מופעת העזרה המשותפת גם אצל האדם בצורה פשוטה כזאת. ה"שחור" האוסטרלי הסבין לחכות ברגע כל סכנה פתאומית לעירת בני עדה²). היהודים דסימלקיניים אשר בקולומביה הבריטניה מתאספים כזמן לזמן בימות החורף לצוד ציד בחבורה אחת גדולה. בעזרת הכלבים דם פושטים על חבל ארמה גדול בעל כמה פרסאית כחובעית ודודפים ומדיחים עדרים גדולים של צביות אל פחים ומוקשים שינים וממותתים אותם שם. דוגמאות דומות מוצאים אנחנו בעולם הציביליזציה אצל יושבי היערות האמריקנים, המתאספים יחדיו לפוקים ידועים לדסיע קורות כדיער, לבנות בהים לנשיב או לרוש את הדגן. בהמשך הזמנים נעשית הדשתתפות דזאת מרכבה, הודות להתפתחית דמדר והמשגיג.

דעגורים והאגדרפות - חידים שומרים, הצופים אל המקומות הסוככים בכל העת אשר הלהקה איכלת. לדקת צפרי הקרקרו הלבנות אשר באוסטרליה, שולחת לפניו, במרם החל לעשות נשמות בשדמות הבר, אנודת מרגלים קטנה, אשר תפשוט על כל העצים דגבוהים דנמצאים בקרבת דשדה, בה בעת אשר צופים אחרים ישבו על העצים החוצצים בין השדה והיער, למסור את האותות ואת האזהרות. בהתקבל בשורה "הכל יפה" מתברלת מתוך הלהקה הגדולה להקת צפרים קטנה; אחרי התעופפה קצת באויר הנה והנה, תשים את פניה אל העצים הקרובים ביותר אל דשדה. אחרי כן תתול עוד זמן רב את המקום ככל עברים, ולאחרונה תתן אות למסע כללי. אז תתרוכם כל הלהקה בפעם אחת ממקום מושבה ותשים במשך רגעים אחדים את השדה לשממה³).

האילים דצפונים, הדישונים, האילות והצביות דזאגים מאר להגן על עצמם מפני החיות דטורפות. עדריהם מעמידים שומרים בעתותי המנוחה ונותנים להם ראשים ומנהלים בעת

¹ שם, עמוד 339.

² "The Australian Race", Curr, כרך א', עמ' 62.

³ "op. cit.", Krapotkin, עמוד 353.

המעפקים בשאלות המוסר והמשפטים, אשר למדו לדעת את המסקנות של תורת המשפטים המשווה⁽¹⁾.

התבצרות רכבולנות מולידה את אפשרות העזרה המשותפת מתחלה בלי השתתפות מצד הדעה וההכרה, בצורת עזרה או הגנה מקרית, אשר יעזור איש את חברו ואשר יגונן איש על חברו בשעת הצורך המיוחד. הבחירה המבעית מנינה על העזרה המשותפת, ומשעה שהועלתה של דאחורנה נעשית, סוף כל סוף, טובנת וניכרת לרוב אישי החברה, כאותה שעה ואילך היא משתמרת ממעם הדעה וההכרה.

העזרה המשותפת היא בראשית ימיה, בחברות בעלי-החיים ובחברות האדם, השתתפות פשוטה וזמנית. הדבורים, בקרב בעלי-החיים חמרי-השדרה, ומיני העכברים השונים, בקרב בעלי-החיים בעלי השדרה, עוורים לפעמים קרובות זה את זה להצטיק ולהעביר ממקום אחד אל משנהו דברים שאין היחיד יכול לשאת אותם לבדו⁽²⁾. הצפרים החלשות עוזרות לפעמים קרובות זו את זו לבנות את קן⁽³⁾. אצל הדבורים יושבות לפעמים נקבות אחדות על קן אחד בלא ביצים.

יש, אשר צורות ההשתתפות הפשוטות האלה מקבלות תבונה מסודרת. הפילינגנים (כין עוף), היודעים לריג דגים, יורדים להקות להקות בצורת חצאי גורן עגולה על המים אשר בקפרצי הים והודפים בהמון גדול את הדגים אל היבשה⁽⁴⁾. חירי היער

(¹) עי' ספמבר "Tde principles Etics", כרך II, חלק IV, סק' א' ב' ונ'; Letourneau, "L'evolution Juridique", סק' א'; Holmes, "The Common Law", הקריאה הראשונה ע"ד "Early Formes of Hability", כרך II, Stephen "A History of the Criminal Law of England", עמ' 81, 82.

(²) Romanes "Animal intelligence", עמוד 226, עמ' 360, 361.

(³) Cones, "Bulletin of the united States Geological and Geo-

graphical Survey of Territories", כרך IV, 7, עמ' 562, 571.

(⁴) Romanes op. cit., עמוד 319.

היחידים שבחברה לידי קנאה והתחרות, אבל לא לידי התנפלות האחד על השני. בנוהג שבעולם, אין האיש שמכנה נשקפת לו מסיר אותה בפניו על ידי מה שיביא את חברו קרבן בערו. אבל לפעמים התיצבנה לנגדנו כבנות באלו, אשר רק האיש שלא יפחד ממכור כליותיו בעתיד יכול לעבור על פניהן בשלום; מצוקת הרעב מכררת לפעמים אפילו את האיש החלש, היודע ברור, כי חבריו בעליהכח יכולים לנצחו ולהמיתו, לנסות לננוב, להרוג, לאכול את בשר דמותה לו. קרוב הדבר לוראי, כי מנהג אכילת בשר האדם נולד תחת השפעת הרעב.

אולם ההתנגדות שבחברה מצבת גבולים לעצמה ומגיעה בסופה, בצורת הסבלנות, למצב שוויהמשקל, דאיש החזק הורג את החלש. אבל בעליהכח, הסגלה בפעולותיו נטיה מנגדת להליכות החיים החברתיים הכלליים, נבנע בהכרח לפני דיתרון המספרי של בעלי הכח הממוצע ואלה רבינונים, אשר כחם אינו אלא במספרם הרב, משמידים את הדוק שאינו רוצה לקבל עליו מרותה של החברה או מנרשים ומדיחים אותו מקרבם, כמו שאפשר לראות אצל חברות העורבים⁽¹⁾, ערדי השורים והשנהבים המבעיים⁽²⁾ ואצל כל שבמי הפראים⁽³⁾. רוב החברה היותר גדול מחובר מאישים בעלי כח כמעט שווה, ואין איפוא לאחד מהם כל תקוה להתגבר על חבריו. שוויהמשקל של הכחות סיכל בכל זאת מזמן לזמן הפרעות זמניות שונות, הודות להתנפלות ולעלילות נקם שיתנפלו יחידים ואגודות אלה על אלה ושיהנקמו אלה באלה—חזיונות המתגלים לא אך אצל בעליהחיים ושבמי הפראים, כי אם, לראבין לבכנו, גם בקרב החברות המנוכסות. הסבלנות והצדק נובעים, לפי הנראה בזה, ממקור הכח ונשענים על יסוד הכח, ולא על יסוד רגשות מוכריים מוטבעים או על יסוד החשבונות הנסיוניים. על האמת הזאת כבר הודו עתה בפה מלא כל הסופרים

⁽¹⁾ „Animal intelligence“, Romanes עמ' 325—329.

⁽²⁾ „Criminology“, Mac Donald עמוד 20.

⁽³⁾ דונאט טיפוסית ימצא הקורא בספרו של ה. לוכהולץ: „Among

„Cannibales“ עמ' 45.

דיותר מיבות ביחס זה אנחנו מוצאים ביצירות הפשיטות, בכללי
הלשון ובכדרי המצפנים, וחקויים החדשים הוא קורא בשם „חקויים“
כחות“ על אלה התרשבה ה„מודות“.

החקויים הכנהגים והחקויים דמויות נאכקים אלה עם אלה
כלי הפסק. כל „חקוי-מודה“ חדש כופיע הודית להושם, אשר
אינדיבידואום אחד עושה על הקהל רסובב איתו. אחרי התפשטה
בקרב רוב הישוב, נהפכת המורה הזאת ליושם, אשר הקהל עושה
על האינדיבידואום. היחיד משפיע על הרבים עיי זה, שהוא
מכניע את רצונם בכח האמת או היופי או התועלת הנמצא בחידושו,
והרבים משפיעים על היחיד עיי השליל איסה וכיד חוקה ג). בין
היחיד הרוצה למשוך אתריו את החברה בכח דוגמה חדשה ובין
דחברה המסורה ומרגיה הישנים, בין הקהל הרוצה להטביע את
חותמו הכללי על רוח היחיד ובין היחיד המתנגד בצדק לרצון
הקהל הזה, אין המלחמה פוסקת אף רגע אחד.

לפיכך אנחנו אימרים, כי בה בשעה שהחקוי מועיל בכלל
להתפשטות השלום וההכבמה ולהתחזקות הכרת-המין בקרב
הישוב, — באותה שעה עצמה הוא גורם במדה ידועה את ההתפרדות
ואת ההתנגדות החברתית.

בכל פנה ופנה מחיי החברה מוצאים אנחנו מקורות רבים
ועמוקים שמדם ניבעים הנגודים דחברתיים. בשורה הראשונה
נמצאים רגשי ההתנגשות והמלחמה הטבועים עמוק בלב והמשתמרים
שם, הודות לנחיצות „הריסת החיים למוכת החוקתם“. כלבר אלה,
יש הבדלים עתיקי ימים בתכונות הפנימיות ובמנהגים, אשר
דפרוצם של דהבוללות לא השמידם עוד מקרב הישוב, ואף לא
הקטין אותם במדה מספקת. שלישית, אנחנו נפגשים פה עם
הבדלים השניים, הנולדים חדשים לבקרים כהתנגשות החקויים.
על אלה נוסף עוד סבה אחת מקרית, הפועלת לפעמים
בכח אכזרי גדול. בנוהג שבעולם, מביא חפוש המוונות את

(¹) שם, עמ' 267—273.

(²) „Les maladies „Etudes geniales et sociales“, Tarde וגם

de l'imitation“ עמ' 357—365.

אלם החקוי. הכרכך את ההתנגשות הישנות כוליד
להתנגשות חדשה.

החקויים אינם שלמים לעולם, כידוע. כגלי האור, המשתברים
בתוך הסביבה המקפת אותם, כך משתברים גם החקויים החברתיים
בתוך הסביבה שלהם. המלה שנשאלה בלשון אחת מלשון
אחרת, אינה נשארת אותה המלה עצמה שהיתה בלשון המקורית.
החוקים הפילולוגיים של גרימס ורינארד הם חקי השתברות החקוי.
האגרות, הדתות, המשפטים והיצירות כשתנים גם הם שנוי
גרול פחות או יותר בעכרם כגזע אל גזע ומלאום אל לאום.
בהסתכלנו אל מיני החקויים הפפיציאליים ביותר נראה, כי הם
משתנים בעכרם מאינדיבידואום אחד אל אינדיבידואום שני.
החקויים, כמו כל הנמצאים בעולם, סרים למשמעת חק-
ההתפרדות.

היוצא מזה, כי בכל שכל, וכמו כן גם בכל ישוב, מתנגשים
החקויים זה עם זה. לפעמים לובשת ההתנגשות הזו צורה של
„מלחמת־דרשנים“, לפי מבטאו של מרד, אשר אחד מהחקויים
המנוגדים נופל בה כבלי קים עוד, אבל לפעמים יותר קרובות
יכרתו החקויים אחרי ההתנגשות, פחות או יותר ארבה, ברית
שלום ביניהם ויתחברו זה לזה, כאשר יתחברו יחד שני גלים
השוטפים זה בעד זה ויהיו לגל אחד מירכב וחזק. זאת היא,
כאשר הוכיח מרד¹), המצית כל המצאה חדשה. הרמצאה היא
בריאית אידיאה חדשה או מנהג מעשי חדש על ידי חבר אידיאית
ישנות ומנהגים מעשיים ידועים ומקובלים מכבר. העובדה הפסי-
כילוגית הזאת דומה להתברות יסודות ההורים המולידה אותגניום
חדש ושינה מכל אחד מההורים.

ככה נולדות בלי הפסק דוגמאות חדשות היוצאות להלחם
בכח עלומים נגד החקויים הישנים המקובלים. מרד קורא לחקויים
שנמכרו לנו מן העבר הרחוק בשם „חקויים־מנהגים“. את הדוגמאות

¹ Les lois de l'imitation, Tarde עמ' 24.

² „La loi de l'imitation“, Tarde עמ' 26, 36.

³ „que sociale“, VI פרק.

התבוללות והסכמה, החקוי, שבהקים את הדגמאות המצוינות
ביותר מהגבר המיד על החקויים שאין להם ערך נחול כל כך,
כנניע אותם תחתיו או מביא בהם שנויים לפי רוחו ומהלכו. החקויים,
כמו כל הנמצאים בעולם, נלהבים זה עם זה מלהמת הקיום.
דשמוש, למשל, אשר ישתכש האדם באיזה מאכל חדש או
באיזה חימר-מערוד חדש שזה עתה מצאו אותו, מוליד הכיר את
החקוי בקרב האנשים המוכבים. אבל כמעט כל החקויים האלה
הרם לבטול ולעבור מן החיים בעבור עת ידועה, או להשאר רק
במקרים פרטיים היוצאים כן הכלל, בעוד אשר איזה חקוי אחד
או חקויים אחדים כאלה כאריכים ימים ומתפשטים בגבולים רחבים
יותר ויותר. האהבה אשר יאהב השיטלנדי את משקה הויסקי,
הגשכני את השכר, והחינאי את האופיום יכולים לשמש אצלנו
בתור דוגמאות טובות בניהון זה. אבל דוגמאות עיד יותר טובות,
יותר ספיציאליות, ביחס אל המדובר, אנחנו מוצאים בצורת
ה"סיגרטה" של הספרדי, המקטרת הארבה של האשכנזי, מקטרת
החקר של דאירלנדי והסיגרה של האמריקני. באופן דומה לזה
מתפשטים לעינינו במשך עת רבה גם מלבושים ידועים, הליכות
ידועות, אפני-דבור ידועים, שעשועים, אמונות ומנהגים ידועים,
ואפילו פשעים וחטאים ידועים, בעוד שחקויים רבים אחרים
משתכחים לגמרי אחרי עת מעטה.

בכל ישוב חברתי יכולים אנחנו, איפוא, לראות תמיד
הנועה כללית לצד מיפוסים קבועים אחרים בפעולות, דבורים
והבונות פנימיות. הנועה הזאת היא "הנועה-הנצחית" של
החברתיות. זה הוא הפרוצס, המביא לבסוף לידי התבוללות
שלמה של יסודות הישוב הזרים ויצירת מיפוס אחד כללי.
הפרוצס הזה הוא היוצר לשון כללית, אפני מחשבה כלליים ומדות
מסריות כלליות. בהקטנו או בדמיונו לגמרי הרבה הבדלים
מהבדלים ההתחליים בלשון, באמונות ובמנהגים, הוא מעיל
להתפשטות מנהג נשואי-התערובות. הפרוצס הזה בעצמו יביא
כעם כעם גם את כל היסודות והזרים שנכנסו מארצות שונות
לארצות-הברית לידי התבוללות כללית ויצירת מיפוס אמריקני
אחד

ההתקצפות האחד, ולפי אותם החוקים עצמם. בהתנועע חלקי-
 חומר דקים אחדים מחוברים זה אל זה, מולידה התנועה כח-
 דוחף המביא לידי תנועה את החלקים החיצונים הסובבים אותם.
 החלקים, המקבלים את התנועה מבפנים מוסרים אותה מצדם
 לחלקים אחרים, ובאופן הזה מתפשט הגל הלך והתפשט יותר
 ויותר, עד אשר יפגוש בגל אחר השוטף לעומתו, או יתאחד
 עם גל השוטף בצדו. באופן דומה לזה, אנו משקיפים על כל
 פעולה וכל מבטא, היוצאים מאת היחיד, כעל מרכיז-התנועה
 המולידים גלים של פעולות ושל דעות בקרב מערכות-העצבים,
 המסוגלות להשיג את הדעות והפעולות החדשות ולסגלן להן. כל
 זמן שהגל החדש לא יפגוש מעצור להתפשטותו מצד הרצון של
 היחידים או מצד איזה כח מנגד אחר, מחקות מערכות-העצבים
 האלה בהתנועותיהן ובפעולותיהן בדיוק גדול פחות או יותר את
 האורניצל. כך יסקה האחד בלי דעת ובלי רצון את חברו,
 והשלישי יחקה בלי דעת ובלי רצון את השני, וכן הלאה, עד
 אשר יבואו הרצון או כח החקוי המנגד ויצינו גבול וגדר להתנועה
 דכתפשטת. אבל בתנאים נורמלים אין התנועה צריכה לפגוש על
 דרכה כל מעצור וכל מכשול אם אך נעימה הפעולה המחוקה,
 מאיזה טעם שיהיה, להמחקים או שהיא מובילה באופן בירור
 וניכר אל החיים הטובים ואל ההתפתחות. במקרים האלה יחקו
 דאינדיבידואים את דפעולה ברעה וברצון, ובמשך אלפי שנים
 יהפשטו החקויים הכקריים האלה על אלפי אלפים ורבות רבבות
 בני אדם, הציביליזציה של זמננו אינה אלא המשך — באמצעות
 חקוי בלתי פוסק — מהציביליזציה היוני-הדרומית; חקוי, אשר
 הובא לאירופה הגרמנית — על ידי קרל דגדול, לאנגליה — על
 ידי „וילְהֵלֶם כוכיש-הארצות“ ו„לאמריקה“ — על ידי קולומבוס, ואשר
 בימינו יבדורותינו הוא מתפשט, הודות למכלכות דוסקה ואנגליה,
 גם בארצות אסיה, אוסטרליה ואפריקה¹.

התנועות, המתפשטות ממרכיז-ההתרגויות הגדולים מתגברות
 הביד על אותן ההולכות ממרכזים קטנים, וכביאות אותן לידי

¹ Le Lois l'imitation, Ch. Tarde, עמוד 23.

אל חגסיונות הפרטיים. את הנטיות הפנימיות, את דאמונות והאמונות העליונות. אנחנו חודגלנו מכבר להוקיר ולכבד את העיון הכוזב האמר, כי משוחחים אנחנו בפעם בפעם רק ספגי ש"עניינם אשר עליהם אנחנו משוחחים קרובים אל לבבינו, מסש נלו שאנחנו מוקירים רעיון כוזב אחר, יותר יפה ונהדר, האמר. כי יוצרים אנחנו את יצירותינו היפות רק למטרה היצירה (הפואזיה כולה הידועה—היצירה בשביל היצירה). אבל האמת הערומה ורשע להודות, כי כל הגה העולה על שפתי איש ואיש, מהאיש הדמוני ועד האיש המשחק על חבמה לפני דקה, וכל חליפת דברים, כהשיחה אשר ישוחחו בבקרה שני מידעים ועד שפילת דשיח, איש ישפכו שני נאחבים נלהבים זה בחיק זה, כל הדברים והשיחות האלה נובעים רק ממקור התאווה היסודית המבועה בלב האדם לעשות רושם על חברו ולדבר ולהבין את המעמד הפנימי של החבר, בשביל להגדיר את הכרתהסין.

ברקישך דמנעדומשא בין האינדיבידואים במשך עת בלתי מנבלה, אז אומרים אנחנו, כי ההתאגדות כבר יצאה אל הפועל: ההתאגדות קראה ומוכיחה, כי דמנעדומשא אשר התחיל אצל האינדיבידואים הביא אותם לידי הכרת אחת, להביר ולדעת ש-שווינות מרובים אצלם מההבדלים, במדה שאין צורך לאחד להשתדל להכניע תחתיו את השני. אבל מההתאגדות הזאת אין עוד כל ראיה, כי ההתנגשות השניית, הבאה אחרי ההתחבר האינדיבידואים זה עם זה תחיה התנגשות קלה וסוכפמית. בקרב הישיבים שגולדו על ידי ערוב יסודות זרים שונים, על ידי ההתלקטות הקינרגטיבית בקרב הישובים האלה נישאת עליה ההתחרות לפעמים קרובות חותם של אנכיות קיצונית, של אכזריות, במשך כל ימי דתקיפה הארוכה של ההתבוללות.

והסבה דפועלת על ההתנגשות הפנימית שבחברה לרכבה ולשלול ממנה מעט מעט את אפיה האכזרי ולהביא תחתיו את ההתבוללות המדינה יאת השלים—הסבה הזאת היא הנטיה אל החקוי, המבועה בלב דיצור דחברתי. המחשבות ורפעולות הנולדות בשכל האינדיבידואים, מהפשטות מסגו בקרב האינדיבידואים המיכבים אותו, כאשר יהפשו גלי המים ממרכז

ברגע התהוותם — זאת היא העבודה השכלית הראשונה, אשר יעבוד בעל-החיים בנוגע להכרת שויונות המין, זאת היא המדרגה הראשונה של „הגיון המין“. בעלי-החיים המחוננים בכשרונות רותגים יתרים אינם מסתפקים בעבודת הבאור הזאת לבדה, כי אם הם בוחנים עוד את אמתיותו ומתקנים וממלאים אותו בודרכים שונים; הבלבים, למשל, הגפגשים זה עם זה בפעם הראשונה מריחים האחד את בשר השני, חורקים שניהם זה לעומת זה, טשמיעים נהימות ונביחות מקטעות שונות ומביעים עוד הרבה שנויים אחרים במהלך רגשותיהם ודעותיהם על ידי הנועות הראש והצואר, רגוף ודונב, ורק אחרי כל אלה הם יוצאים למלחמה איש על רעהו או כורתים ברית שלום ביניהם. חליפת דברים פשוטה כזאת מוצאת לה מקום לפעמים קרובות גם אצל בני האדם. התיר ליסטר, בתארו פגישה מענינת בין שני נערים יושבי איי בורדין, מכפר בדברים האלה: ראיתי היום שני נערים נצים, עובדה בלתי יקרה ביותר. הנערים לא רגיעו במריכתם עד למחלומות. הם עבדו זה לעומת זה במרחק צעדים אחדים בלי נוע, ורק השקיפו איש אל פני רעהו מתחת לעפעפי העינים המורדות בכעס, או התעורר פתאם הצד האחד ויעשה הנועה מאימת אחת, ובאותו הרגע עצמו גראתה הנועה מאימת כמוה גם מן הצד שכנגד. אחרי כן הביטו הנערים עוד רפעם איש אל פני רעהו במבטים בוחנים חודרים, והמבטים האלה נמשכו מפעם לפעם יותר ויותר, בעוד שהתנועות המאימות רלכו מפעם לפעם והחלשנה. לאחרונה הלכו הנערים כל אחד לדרכו, והמריבה נגמרה. במשך כל עת המריבה הזאת, שמרו שני הצדדים את הדומיה היותר שלמה ולא השמיעו כל קול וכל הכרה¹.

אבל לפי הרגיל משתמש האדם, בבואו בנגיעה עם חברו, בכל האמצעים העליונים, שהלשון ממציאה לו לצורך זה, ורק אחרי אלה כתבצרת אצלו ההתאגדות בצורה מסיימה. כאמצעות הלשון יכול האדם להעריך ולהשוות את היתוסים דמשפחתיים,

¹ Journal of the Antr. Inst.; Notes on the Natives of Fakaofu

היותר טובה המחקת את אמתיות הנחתו, כי רבתי-המין הוא, מנקודת ההשקפה הביקמית, העובדה היסודית בחיי החברה.

ואפילו אצל בעלי-דחיים העליונים, דיודעים להכיר ולהבדיל בין בני מינם ובין כל שאר היצורים בעירת חושי הראיה והשמיעה, וגם בלי האדם בכלל, כשהחברה הגיעה בתור מוסתהר-מניקה, אשר כלנו, החת השפעה איזה אינסטינקט חזק, פונים אינו בכל מקרה של פקפוק. דסוס, השור, הכבש והכלב משהמשים בהתחככות שהם מתחככים זה בזה בתור אמצעי להודעות קרובה. החבויים, תקיעות הכף והנשיקות נשארו אצלנו בתור שרידים מאמצעי ההודעות הקדמונים של הזכר והנקבה. הם משהמרים בהמשך זמנים רבים מאד יען כי, כאשר יעיר בצדק גיוץ, "המגע הוא האמצעי דיותר פשוט והיותר נכון להביא שני בעלי-חיים זרים לידי ההקשרות והסכמה-דפנימית, לחבר שתי מערכות-דנצבים, שתי הכרות, שתי נפשות". על הדברים האלה מיסוף גיוץ עיר, כי העונג המיוחד, אשר תשבע האם בחבקה ובנשקה את פרי בטנה, איננו תוצאת הארבה שראם אוהבת את היצור הרפה והחלש הזה, כאשר יחשוב ספנסר, כי אם, יותר קרוב לאמת, הרגשת "התרמוניה העמוקה", השוררת בין גוף הילד ובין גוף האם.

רשמי הפגישה כהים ובלתי ברורים עפ"י הרוב. רשמי ההבדלים והשוויונות מעורבים בעת הראשונה כל כך אלה עם אלה, עד שהשכל אינו מכיר את מדת השויון, והוא מתעורר לבקש את הודיעה הזאת החסרה לו. זה הוא המעם הראשון הממריץ את היצור התי לבוא במגע ובמשא עם יצור אחר. במוי מעמדי ההכרה באמצעות תנועות שונות של אברי הגוף, זאת היא הלשון המשותפת לאדם ולבעלי-החיים. בהפגש שני בעלי חיים, תומ"י משתנות אצלם, בלי רעתם ובלי רצונם, כל ההתגלויות החיצוניות של ההרגשה, בהתאמה אל השנויים הפנימיים במעמד ההכרה. לבאר לעצמו את ערך השנויים האלה

נוהגת בפעם בפעם צורה קרנים דקות לחלקים שונים מחלקי גופה, ובקרנים הללו היא חוטפת ומביאה אל קרבה את חמרי האוכל. לפעמים לא רחוקות נוגעות הקרנים הללו זו בזו בשעת הצידה. ברגעים האלה מתעורר בקרב האמבה הרגשה בפילה: היא נגעה באיזה עצם חיצוני ובאותו הרגע עצמו נגע איזה עצם חיצוני בה. בעלי החיים מתלמד באופן הזה לקשר אל עצמו מושג על דבר נגיעה ידועה. ראמבה יודעת ומכרת "הרגשה" אחת, המתקבלת כנגיעת עצם חיצוני אל חומר עצמה. היא אינה מקשרת את ההרגשה הזו אל המונות, כי, אף על פי שקרן אחת נוגעת בשנית, בכל זאת לא יוכל הגוף להיות מאכל לעצמו. מטעם זה, אם הגע האמבה, אחר זמן בבשר אמבה אחרת ותקבל על ידי הנגיעה הזאת הרגשה דומה לאותה ההרגשה שהיא מקבלת בפעם בפעם בנגעה אל גופה ואל עצמה, או תכיר, כי העצם החיצוני אשר התקרב אליה הפעם הנתו יצור הדומה לה לעצמה, — והוא איפוא חומר, אשר לא יאכל.

באופן דומה לזה לומדת גם התולעת, בהתפתלה ובהתכווצה בפעם בפעם, לרוש את חומר עצמה ולהבדיל בין בני מינה ובין כל שאר היצורים. הרמשים דשונים רוכשים להם את הידיעה הזאת על ידי הנגיעה של רגליהם וכנפיהם, וביתור של קרני המשיש שלהם הנוגעות זו בזו.

אפשר, כי פעולות האמבה, הנראות לנו כפעולות הקריות, הן בעיקרן פעולות גופניות ולא יותר. אבל, אם גם נגיע, כי באמת כן היא הדבר, לא נוכל להכחיד, כי הפעולות הללו קרובות מצד טבען בתכלית הקירוב לפעולות הקריות, ובראותנו פעולות כאלו ממש אצל אחד היצורים העומדים על מדרגה מעט יותר גבוהה של ההתפתחות כבר יש לנו הרשות לחשוב אותן בלי ספק לפעולות נפשיות והבריות. הנקודה היחידה, אשר עליה אני עומד הפעם ואשר ממנה לא אנוז היא רק זאת: על מדרגת ההתפתחות, שעליה התחיל הבחנת ההבדלים האמיתית, תהיה מאיזה מין שתהיה, על מדרגת ההתפתחות ההיא מופעת גם הכרת המין. ההבחנה האחרונה היא היותר רחבה ויותר כללית מכל ההבחנות הנוגעות לחיי החברה, והעובדה הזאת היא ההוכחה

לרשמי השוונות, כי או היו כל החוונות הפסיכולוגיים של התלקקות הראשונה מביאים רק לידי התפרדות והתרחקות, וחיי החברה היו או לדבר בלתי אפשרי. עקב זאת נכבד מאד בעינינו לדעת כיצד מתהווים בכלל רשמי השוונות, ומה היא הברירה הייחודית שפלה של החיים הבהטיים, אשר עליה במלים רשמי ההבדלים מפני רשמי השוונות או רשמי אחדות-הסין המאוחרים, בכל פעם אשר אורגניזמים דומים במדה ידועה יבואו במגע-דומשא זה עם זה.

כל בעלי-החיים, המסוגלים לעשות איזו הבהנית שכלית, יודעים וכבירים את שני סוגי הרשמים דביבאים למעלה. מכיון שהנרת ההבדלים קודמת בסדר השתלשלות החוונות הנפשיים להנרת השוונות ומכיון שאצל רוב בעלי-החיים מקעים רשמי ההבדלים המיד באופן ברור מעט יותר מרשמי השוונות, הרי הדבר ברור, כי הנרת השוונות מופיעה רק בשעה שבישור ההנרת הכללי כבר הגיע למדרגה ידועה של התפתחות. האפקה, החיה היותר נמוכה מכל החיות הידועות לנו, אשר בלה אינה אלא גוש פרומופלומה פשוט בלי כל בניה, בלי ריבוי, בלי אברים ובלי חושים, האמנה הזאת ידועה לבדן בין מין אחד על פני השני, והיא עושה לפעמים דבחנות מענינות מאד. היא בולעת את קליפת הדיאמפסה (צמחיהים) עם הדיאמפסה האצורה בתוכה, אבל היא מכרת את הקליפה הנכונה שאין בתוכה חקצן ואינה נוגעת בה. היא ניזונה לא רק בצמחים, כי אם גם בבעלי-חיים נמוכים שינים, אבל לעולם לא תבלע את אחת האפקות, את אחד מבעלי-החיים הדומים לה, היא מראה ומוכיחה באופנים שינים, כי לה ידוע ההבדל אשר בין האפקות הדומות לה, ובין כל שאר היצורים (1).

חושב אנכי, כי לא כבד לבאר את מוצא ההנרת המפליאה הזאת, הנרת ההבדלים, מקור כל היחסים הסוציאליים. האמנה

⁽¹⁾ „Fresh Water Rhinopals of North America“, Joseph Seidy
United States Geological Survey, כרך י"ב.

בעצמה אפשרית רק בשעה שיש הפרעת שוויון המשקל בחומר
המרגיש אשר בקסים המבעי שלה (של ההפרה) והדפרעה הזאת
באה רק הודות למציאות הברלים במעוררי ההכרה החיצונים.
המסקנות הסוציולוגיות המתקבלות מהחזיונות הפסיכולוגיים
היסודיים האלה יש להן ערך לא מעט. הכרת-המין יכולה
להתפתח רק בה במדה שהכרת הברלי דמינים מהפתחת; הכרת
ההברלים מתעוררת בקרב השכל בתחלה, בכדי לפנות לאט,
לאט, בהמשך ההתפתחות, את נקיפת להכרת-המין ההולכת הלך
והתחזק. זאת ועוד אחרת: הרושם המתקבל מדהברלים עולה
בתקפו על הרושם המתקבל מהשויונות, יען כי בה במדה אשר
הגדל התעוררות העצבים באותה מדה נעשית ההכרה יותר עמוקה
וברורה. על יסוד העובדה הזאת מתבאר רחיון הידוע, אשר
בעלי-החיים הרחוקים זה מזה בכבנה גייתם ובאפני חייהם עישים
זה על זה בשעת הפגישת רושם חזק ועמוק הרבה יתר מאותו
הרושם אשר יעשו זה על זה בעלי-חיים קרובים ודומים. התולדה
ההכרחית מהמגולות השכליות האלה היא, מה שהכחידהשופט של
בעלי-החיים מסור בכל עת לעבודת ההבדלה וההבחנה להבחין
ולהבדיל בין חי לחי ובין מין למין, על פי סימני ההבדלים
והשינים; ובכל פעם שיפגוש האדם או החי בפנים חדשות על
דרכו הוא מקבל כרגע רושם מורגש מכל תו ותו של שני ממש.
מראה בעלי-חיים חדש מטיל תמיד התעוררות בלב בעלי-החיים.
התיר, הבא אל ארץ חדשה, מגדיל בכל פעם בלי דעת ובלי רצון
את ההבדל, אשר הוא מוצא בינו ובין העם הנכרי, אשר בא
לגור בתוכו. הטיול הראשון ברחובות המזרחיים של ניו-יורק או
במערביים של שיקגו עושה רושם מעציב על כל איש חדש,
בהצינו לנגד עיניו המון דברלים לאומיים עמוקים, אשר, כפי
הנראה, לא יסורו עד עולם מקרב ראגושיות, ועד סוף כל הדורות
לא יתנו להרעיון הקוסמופוליטי להתגשם בפועל. בקרב הישובים
אשר נוצרו על ידי ערבוב גזעים ולאומים שינים, נעשית הכרת
ההבדלים הפנימיים לסבה, המעכבת במשך עת רבה בעד
ההתבוללות הגמורה.

לולא היו רשמי ההבדלים מפנים את מקומם במשך הזמן

צורות ההתנגשות, הקלות לפי ערך, נעשות עוד יותר קלות ויותר נעימות. החקוי מביא באופן הזה לידי התבצרות היחסים הסוציאליים. אף כי הוא אינו דבר אחד עם ההתאגדות, הוא ממלא לפעמים קרובות את מקומה, בהיותו לאותו הבסיס והיסוד אשר עליו תתפתח הכרת-המין אצל קבוצת האנשים שהיו נזרים מתחלה זה לזה. הודות להשפעה הזאת של החקוי, קולטת אל תוכה כל התנגשות, הנמשכת פחות או יותר, את יסודות החברתיות והשלום. החקוי פועל בחיי החברה בלי הרף ובלי הפרד. לפיכך, אם גם יהיו היחסים הסוציאליים גישאים עליהם המיד את רשמי האנוכיות והאכזריות הקיצונית של ההתנגשות הראשונית, אשר ממנה הם נובעים, הנה ההפתחות היחסים הסוציאליים היא בכלל התברכות פרוגרסיבית של צורות דהתנגשות השניות.

מהראוי, כי כל מחקר מדעי של ההתאגדות יהא מתחיל בבאור החויון הנפשי-טבעי (פסיכו-פיזי) הידוע, אשר אנחנו קוראים לו בשם דפגישה. פגישה פתאומית של שני אוהבים, אשר לא ראו איש את פני רעהו במשך שנים רבות, מביאה, לפעמים, לידי מיתת אחד מהם. מקרים כאלה יעידו, כי הפגישה היא לעתים תכופות, אהת מצורות ההתנגשות. ההתנגשות שבפגישה היא עפ"י הרוב קטנה וקלה בתכלית הקלות, ובכ"ז גם אז היא טלירה לפעמים קרובות את ההתקשרות ואת ההתאגדות. נגיעתו של איזה דבר חיצוני בגופנו מעוררת בקרבנו לפעמים רגש של הענוג ולפעמים—של צער. הכיח המגיע לאפנו יכול להיות נעים או בלתי נעים. פנים אלה, אשר אנחנו רואים, עושים עלינו רושם טוב ופנים אחרים—רע. הקולות הבאים אלינו מרחיק מושכים אליהם לפעמים את לבנו בנעימותם, ולפעמים הם מרגיזים אותנו. ההתנגשות של היצורים בעלי ההכרה זה עם זה ברגע הפגישה או ההתודעת הראשונה משפיעה על יחסיהם המאוחרים, אם להתאגר ולהתקשר זה עם זה ואם להתפרד זה מעם זה.

ההרגשה נולדת מהרושם, אשר יקבל השכל מאיזה הבדל חיצוני. השכל מבדיל בין הדומה ובין הרושם-הבדל רק בעזרת הרגשת ההבדל, ועל כן לא יוכל השכל להשיג את הדמיון אלא אם כן השיג סתירה את ההבדל במדה ידועה. יותר מזה, ההכרה

השני, מפני כי מעשי כל אחד מגבלים על ידי מעשה השני. ברנע שיבה הכדור האחד מכדורי הביללרד את הכדור השני, ברנע זה ישיב זה האחרון את ההכאה באיתה מדה שקבל אותה. בשעה שאחד הנערים יכה בקצפו את חברו, למשל, על לחיו, או ישיב המוכה את מכתו ברנע, אם רק לא היו היראה או הרצון הטוב לשטן על דרכו לעצור בעד פעולתו. הפעולה הזאת, אשר בעיקרה היא ביפליקטיבית וטבועה כשכבר במבוע האדם, אינה נברלת במאומה מן ההכאה אשר יכה הכדור האחר את הכדור השני, — אף כי הנאי הפעולה מורכבים במקרה הזה הרבה יתר. כשיקרא איש אחד לחברו: „שקר אתה דובר“, או אפשר שיקבל מדברו מכת לחי, אבל אין כל ספק בדבר, כי קודם כל יקבל את התשובה: „אתה בעצמך משקר“. בשעה ששני אנשים מתאבקים זה עם זה בחקה כל אחד ואחד, על פי נמיה מבצית, את מעשי השני; המתאבק סר לפעמים מדרך החקוי הזה רק על פי מקרה או תחת השפעת ההכרה. שני חילות היוצאים זה על זה למלחמה, מחקה האחר לפעמים קרובות מאד את מעשי השני. החזרה, אשר יחזור אינדיבידואום אחד ברעת ובהכרה על מעשי חברו, נקראת חקוי. נקר אפוא, כי החקוי הוא אחד מחלקי כל התנגשות, אשר יתנגשו אישים בעלי-הכרה זה עם זה. השויונות בפעולות, היוצאים בהכרח משויון הכחות המבעיים, הם הבסיס המבעי אשר עליו נשען החקוי, ואחר החלקים העיקריים מחלקי ההתנגשות בכלל.

עתה יבין הקורא המבין, מפני מה לא המכמנו לחשוב את החקוי לחזיון היסודי בחיי החברה, אף כי ראינו שהוא פועל בכל כקצעות החיים החברתיים. החקוי הוא אחד מחלקי ההתנגשות; מההתנגשות הראשונה בין בעלי החיים או בין בני האדם, אישר ילחמו זה עם זה מלחמת החיים והמות, ומההתנגשות השנייה, דנמשבת אצל בעלי החיים ואצל בני האדם אחרי התאחדם והתקשרם זה עם זה בקשר היחסים הכוזיאליים.

אבל, אם השויונות בפעולות מתקמים במשך זמן רב, או יבואו על ידיהם שויונות בבגין הגופים המתנגשים. שויונות רבגנה משפיעים מצדם על הפעולות ומביאים שנוים במבוע ההתנגשות.

מנוצחים, אשר נלחמו מלחמת הקיום עם אורגנים קטנים אחדים כל ימי חייהם המעטים, עד אשר פגשו באורגנים חזקים מהם והיו למאכל להם ולבשר כבשים. החיים מהחדשים ונמשכים רק באמצעות הריסת החיים ומן החוק הזה אין בנים ואין כפלים. אולם מן ההתנגשות הראשונה הזאת, לחיים או למות, נולדת ההתנגשות השנייה הקלה, הגוררת אחריה את ההפתחות והבוראת את חיי ההכרה עם הרגשותיה, הרגשות הצער והעונג. הצער הוא בן-לויתם של ההפסד וההרס אשר בהתנגשות הראשונה, או של ההתעוררות היתרה אשר בשתי ההתנגשויות הבאות כאחת. העונג מקישר ומשולב אל ההתעוררות המביצעת אשר יהעורר האירגניזם החי בעקב ההתנגשות השנייה וההסתגלויות הנובעות מכנה.

ההתנגשות הראשונה אפשרית רק בין גופים בעלי כח בלתי שווה. ובהיות, אצל בעלי-החיים, הרבדלים בכח מתאימים ומקבילים אל ההבדלים בכנות האורגניזם, באופן שבעלי-חיים אשר אין ביניהם כל הבדלים עיקריים בכנות גופירם, או בעלי-חיים מסין אחד, אין ביניהם גם כל הבדלים גרולים בנוגע לכמות כחותיהם, לכן אנו יכולים להגיד, כי אצל בעלי-החיים אפשרית ההתנגשות הראשונה רק בין בני מינים שונים. ירסי האינדיבידואלים בני המין האחד הנכנסים בחוג הקבוצה החברתי הראשון הם, איפוא, בהנאי החיים הגורמליים, יחסי ההתנגשות השנייה הקלה, והם מעוררים בקרב ההכרה את הרגשת העונג. אולם, לפי שצורה ההתנגשות השנייה הן תוצאות היוצאות מצורות ההתנגשות הראשונה, היחסים החברתיים הם דבר אפשרי רק אצל אותו הגזע או אותו המין, אשר ישמור בלבו את הנמיה הטבעית ואת דהרגל למלחמה ולנצחון בכל תקפם. מהרברים האלה אנחנו רואים, כי כל היחסים אשר ברברה, אפילו היחסים היותר דקים ונעלים, נושאים עליהם ערכות מרגדית נסתרה אשר לא יסורו מעליהם עד סוף כל הדורות.

כל ההתנגשות, תהי ראשונה או שנייה, מחוברה משתי פעולות: התנפלות והתנפלות-משכנגדה או הכאה והבאה-משכנגדה. כל אחד ואחד מהגופים המהגשים עושה את המעשה אשר יעשה

והעסקן המלומד, היודע להוקיר את עתו, לא יכנס בדברים עם האנשים המחכים לימי שלום בלא, אשר אז תחלף ההתאבקות לגמרי מחיי האדם, ואולם לרגל המלאכה אשר לפנינו אנו רואים את עצמנו מוכרחים להתבונן רגע אל אותן הצורות של ההתנגשות הנכנסות תחת גדר ההתאבדות.

מנקודת ההשקפה של ההתפתחות כתחלקים כל מקרי ההתנגשות לשני מינים: יש התנגשות ראשונה ויש שנייה; ההתנגשות הראשונה היא של המכניעים והנכנעים. זו היא התנגשות חזקה ועצומה, אשר יש בכחה להתגבר על התנוער קודמת של הגרמים המתנגשים ולשנות את כוונתם, ואפילו להרוס, לפעמים קרובות, את הקשר הפנימי המאגד את החלקים אצל אחד מהגרמים המתנגשים או אצל רבים מהם, ההתנגשות השנייה היא של בעלי הבחירה, או ההתחזקות. זו היא התנגשות כל כך קלה לפי ערך, שהגרמים המתנגשים פועלים איש איש על חברו ומכניסים שנוים רק בתנועה ובכצב. ההתפתחות מתחלת תמיד בהתנגשות הראשונה, אשר בה כרוכה בתור תולדה מוכרחת — התרכבה, ונשלמה בשנייה, אשר תולדתה המוכרחת, כאשר נבאר להלן, היא — התהפרדות.

בשיתקרב, לכשל, גרמים קמנים אחדים, אשר יגועו וירוצו איש איש במסלולו המיוחדת, אל איזה גרם גדול אחד, אז הם נמשכים אליו בכח חזק, כאשר ימשכו הכימיקאליים אל האדמה, ויהיו לעצם אחד עם הגרם הגדול. בחיזיון הזה אנהנו רואים את ההתנגשות הראשונה, ואחריה את ההרכבה. הכח אשר יצא לחפשי על ידי ההתנגשות, מסבב התנגשויות קלות אחרות ושנוים קמנים אחרים בקרב אטומי הגרם ובין הגרם והדברים המקיפים אותו: המיטיאור, בשעת מעופו המהיר באויר, מתחמם עד מדרגה גבוהה מאד ומתפרד, מקצתו או כלו, ליסודותיו הכימיים המיוחדים, אשר יתאחדו עם חמרי האדמה. בחיזיון הזה אנהנו מוצאים את ההתנגשות השנייה, ואחריה את ההתפרדות. ברור הדבר, כי ההתנגשות השנייה באה רק בתור תולדת ההתנגשות הראשונה. ההתפתחות האורגנים החיים כמציאה דוגמאות יותר טובות לענין שלפנינו. חומר הגוף החי בנוי מחומר אורגנים קמנים

העיר — 875.358, ומספר דגרים — 1639 945). במשך עשרת השנים, אשר עברו משנת 1871 עד שנת 1881, נתוספו על מספר האנשים היושבים בלונדון 574.385 נ"א כמותר הגולרים על הכתים, ורק 306 635 נ"א כמותר הגבנים אל העיר על היוצאים איתה (1). ואותו היחס משתמר גם בין ההוספה הטבעית והאמיגרציה שבכל הארצות ובכל הערים הגדולות והקטנות, אף כי המספרים, כמובן, הם בכל פעם ופעם אחרים. הוא משתמוי אפילו בקרב שבטי הפראים ועררי בעלי-החיים.

במה שקדם השתדלנו לתת לקוראינו מושג אמתי מההתלקטות או ההתקבצות הראשונה, אשר אותה אנחנו חושבים לבסיס החברה הטבעית. משפחה גדולה אחת שאין בקרבה אנשים נכרים אינה יכולה להקרא בשם חברה במובן הרחב של המלה, כמו שגם ההתקבצות הזמנית של אינדיבידואים זרים ונכרים לא תוכל להקרא בשם זה. החברה הטבעית האמיתית מתבססת גם על ההתקבצות הניגשית וגם על הקונגריגטיבית; היא מתבססת גם על ערבוב היסודות הזרים וגם על כח העצמות.

ההתאגדות או ההתקשרות דכבונת באה תמיד למלאות אחרי ההתקבצות הטבעית דכתוארה למעלה, אם רק אין בין אישי הקבוצין הטבעי רבדלים גדולים ביותר. ההתקבצות היא רק הבסיס הטבעי של חיי החברה, ההתאגדות היא פרוצס נפשי, המתחיל בפעילות הפשוטית של הרגש והחושים ומהפתח בהמשך הזמנים, באמצעות הרכבות רבות, לפעילה מורכבת ורחבה, המקפת את כל הבשרונות הרוחניים העליונים.

איננו רואים כל צורך להוכיח, כי חליפי הענינים החברתיים הם בכלל אזור ממיני ההתנגשות, כי דדבר ידוע וברור לכל אנשי דעת. כל פעילה ופעולה כפעולות דחיים אינה בעיקרה אלא התנגשות חלקי החומר (האטומים) או התנגשות הדעות,

⁽¹⁾ Compendium of the Elevent Census חלק א', עמוד 654.

⁽²⁾ Studies in Statistics, Longstaff, עמוד 177.

639.943 במספר, אנחנו מוצאים: ילידי קנדה וניו־פונדלנד — 8.398; ילידי אמריקה הדרומית — 471; ילידי קובא והודו־המערבית — 2.202; ילידי אירלנד — 190.418; ילידי אנגליה — 36.907; ילידי שוולנד — 11.242; ילידי ארץ אוֹלֶם — 965; ילידי גרמניה — 210.723; ילידי אוסטריה — 27.193; ילידי הולנד — 1.384; ילידי בלגיה — 626; ילידי שוויצריה — 4.953; ילידי נורווגיה — 1.676; ילידי שווייץ — 7.069; ילידי דנית — 1.485; ילידי רוסיה — 48.790; ילידי אוגנדיה — 12.222; ילידי טשיכיה — 8.099; ילידי פולנד — 6.759; ילידי צרפת — 10.535; ילידי איטליה — 83.961; ילידי היספניה — 887; ילידי חינה — 2.048; ילידי אוסטרליה — 342; ילידי ארצות אירופיות שונות — 3.664; אנשים אשר נולדו על הים — 136; ילידי כל שאר הארצות — 1.890⁽¹⁾. אחרי ניו־יורק, מוצאים אנחנו את ערבוב הלאומים היותר גדול בעיר שִׁיקָגָה. חלק העיר הנכנר בארבע הרחובות: Twelfth, State, Polk, hasted, אשר שפח אדמתו אינו עולה ליותר מפרקא אחת על שליש פרכא, היה בשנת 1894 מקום מושב לבני שמונה עשר לאומים⁽²⁾.

ועכ"ז מתרחבות כל הקהלות, כלכד הקולוניות החדשות בימי הדור הראשון או שני הדורות הראשונים לקיומן, על ידי הלידות הרבה יתר כאשר על ידי האימגרציה. כל ישוב וכל חברה הם איפוא, בתנאי־החיים הנורמליים, עצמים הנבראים מעצמם. החלק היותר גדול מכל יושבי ארצות־הברית (63 מיליונים במספר) נולד בתוך גבולי הארצות האלה, ובעורקי כל אחד ואחד מהאנשים האלה יש, לפחות, טיפות אחדות מדם הקולוניסטים הראשונים, אשר באו לאמריקה לפני שנת 1821, ואפילו בשעה שהעם מרבה לעזוב את מקומות מושבותיו ולגסוע כארץ אל ארץ, ממפר אל כפר, מדכפרים אל הערים וכע"ז אל עיר, אפילו באותה שעה מתקיימת כל קהלה וקהלה בעיקר הודות להלידות החדשות אשר בהוכה. בשנת 1890 היה בניו־יורק במספר התושבים ילידי

⁽¹⁾ "Compendium of the Eleventh Census", עמוד 604, 606.

⁽²⁾ "Hall House Maps and Papers".

העצם לחרפה ליהעיד בהם על ידי נשיאי הערובות. ההתבוללות הזאת של המכניעים והנכנעים אינה בכל זאת חוץ מוכרח ובלתי-בארצות-הברית, למשל, חיים עוד עד היום הוה 248,353 הודיים, אשר דם הודו אמתי נוזל בעורקיהם.

בנוגע לחברות העמים המנומכים של זמננו יכולים אנחנו להגיד, כי הודות להאמיגרציה התמידית, אשר נתפתחה בקרב העמים דאלה במדה גדולה מאד, היה אצלם ערבוב היסודות הזרים להויון נכבד ורבי-הערך, המפביע את חותמו בבהירות יתירה על כל סדרי חייהם והאורגניזציה החיצונית שלהם. בשנת 1890 היה מספר הגרים בארצות-הברית 9,249,647. בתקופת הזמן כישנת 1820 עד שנתנו הנוכחית נאספו אל הארצות האלה תחת השפעת התקוה להתעשר—15,427,657 נפש אדם מארצות אנגליה, אירלנדיה, שווייטריה, גרמניה, נורווגיה, שווייץ, איטליה ומעיד הרבה ארצות. מלבד היסודות השונים האלה מוצאים אנחנו בארצות-הברית עוד 7,470,000 איש בעלי עור שחור.

בהתיצרות הישיבים ביסודות נכרים וזרים זה לזה לא יוכלו ההברלים בתכונות הגופניות, הרוחניות והחברתיות להיות למעצור על דרך ההתבוללות הכללית. בארץ איטליה, למשל, הראו הישיבות הסמטיכטיות בשנת 1890, כי 69,5% מאזרחי הארץ הם ילידי ארצות-הברית, 13,7% באו לארץ מאנגליה, 5,4 — מדינה, 2,8 — משווייץ, 2,2 — משווייטריה, 1,7 — מאואלס, 9% מאירלנדיה, 8 — מנורווגיה, 7 — משווייץ, 7 — מאמריקה הבריטית הצפונית, 6 — מגרמניה, 1,2 — משאר הארצות (1).

בכל קרלה-עירונית, בכל גליל ובפרט בכל עיר גדולה מוצאים אנחנו את ערבוב היסודות הזה. רק תר"ל איש מכל אלף ואלף מיישבי לינדון נולדו בלינדון עצמה; ש"ז מהם באו משאר חלקי אנגליה ובארץ אוואלס; כ"א — מאירלנדיה; י"ג — משווייטריה; כ"א — מארצות הו"ל; ז' — מהקילונות הבריטיות ואחר מאיי בריטניה. אבל ביחוד מצטין בלינדון זה ישובה של גוידוזק. בין הנברים היושבים באחד מחלקי העיר הזאת,

⁽¹⁾ Tenth Census, חלק א', עמ' 492—495.

גדולה אל דמלחמות, כי בתוצאות המלחמות האלה תלוי גודל רבות מהן. לא אחת ולא שתיים מהן המירנה עד בוא השמש את בעליהן באנשים אחרים. בהיות יושבי הארץ גונבים לפעמים קרובות איש מרעהו את אשתו ואת פלגשו, באים העלובים והעולבים על ה"בורבובי" לגמור שם את ריבם על ידי מלחמת-הבינים, והמנצח במלחמה הזאת הוא יקח לו את ראשה"א). מעט יָשְׁנו בלילה הזה — מספר הוא בתארו לפנינו מקרה אחד מן המקרים האלה — ובמשך כל הלילה לא פסקה הסית המשותחים והמתוכחים סביב מדורות האש אשר במחנה. מלחמות הבורבובי הביאו מהפכה גדולה בקרב משפחות רבות; אנשים אבדו את נשיהם ונשים סצאו לרץ בעלים חדשים"ב). ובכל רשעבוד הגדול אשר האשה האוכמירלית משועבדת לבעלה, יש אשר "היא גומרת בדעתה לבלי הכנע מפני האונס. לפעמים היא משלכת את נפשה מנגד ומעבדת את עצמה בסכנה גדולה לברוח מפני בעלה וללכת אל מחנה נברי וור, אשר יש לה שם איש קרוב ללכבה, אף כי יודעת היא היטב, כי עניינים קשים נכוננו לה מאת בעלה, אשר יוכל גם לרצחה נפש, אם ירביקנה"ג).

בחברות השבטים, אשר סדרי חייהם בתולדים יותר, באה עוד כבה אחת חדשה לעזור על יד ערכוב היסודות הזרים, והוא המנהג אשר ינהגו בני האדם על מדרגת הרהפתחות היאת לקחת אל ביתם את שבווי המלחמה למען יהיו במשפחה במקום בנים ובנות.

בכל פעם, אשר איוו חברה היושבת בתוך גבולים מסוימים נכנעת מפני אויבים הבאים מן ההוץ, מתהלת ההבוללות הכובשים ודנכנעים. הכובשים משמידים רק לפעמים רחוקות את הנכנעים כפניהם מעל פני האדמה; על פי הרוב דב משאירים אותם לחיות בצדם, מתחלה בתור עבדים או משרתים, ובעבור ימים ידועים גם בתור אנרחים בעלי זכויות גדולות, אשר הכובשים לא יחשבו

1. שם, עמוד 124.

2. שם, עמוד 127.

3. שם, עמוד 102.

בהיות ההתאגדות הניגישית וההתאגדות הקונגריגטיבית סתפתות, לפי הרגיל, זו בצד זו, אין ישוב אחד אשר לא נתיצר באופן דיסוסי. בשם הזה אנחנו מסמנים את ערבוב היסודות הזרים, את התבוללות היחידים, אשר נולדו בקרב שבטים שונים, אשר חיו בתנאים בלתי רומים ואשר סגלו להם, לפי התנאים האלה, תכונות גופניות ורוחניות שונות והרגלים שונים.

אצל שבטי הפראים מתחדש ערבוב היסודות תמיד לא רק על ידי הנסיעה, אשר יסעו תמיד יחידים וכשפחות ממחנה אל מחנה, כי אם גם על ידי המנהג הנהוג אצלם, כי כל שבט יגזול נשים לבניו מנשי השבט הנכרי ועל ידי הבריות, אשר תברחנה הנשים לפעמים קרובות ממחנה בעליהן אל המחנה דאחר. דנוסע לוקהולץ, אשר ישב בשנים האחרונות בקרב שבטי השחורים אשר באוסטרליה הצפונית, בקרב העם אשר, לפי דעתו, הוא "עומד בסדרגות והפתחותו למטה מן העמים היותר שפלים", הרבה להסתכל בצורות הנשואין רשונות האלה ויחקור וילמוד לדעת אותן, כאשר עשו חוקרים אחרים בניגע לשאר השבטים השפלים. "עת יעתק המחנה ממקומו לנסוע אל מקום חדש — כוהב הוא — יעשה כל אחד מאנשי המחנה כאשר עם לבבו: אם להלות אל כל המחנה ולנסוע יחדו אל המקום דחדש ואם להשאר על המקום הישן". "את דנשים, אשר אותן הושבים הפראים לרכושו ולקנינו היותר יקר של הזכר, לא יגזלו כאת בעליהן ביד חזקה ובהטלת אימה, כי אם יגנבו אותן בחשאי בלי דעת דבעלים". באספה הכללית, אשר אליה יבואו השחורים מכל מקומות מושבותיהם מזמן לזמן לגמור את עניניהם דסבובים ואת מריבותיהם הישנות על ידי מלחמת-הבינים, (האספה הזאת נקראת אצלם בשם "בורבור-בי") — נומלים בין כל העסקים מקום נכבד חליפי דנשים. "הנשים מביאות אתן קשתות וחצים, ואם יהיה על איזה איש להלחם מלחמית אחרת תכופות זו אחר זו או תגשנה לו נשיו כפעם בפעם חצים חדשות. שאר הנשים עומדות כנגד ומבימות בהתענינות

(¹) "Among Cannibals", Humboldt, עמוד 177.

(²) שם, עמוד 126.

היצורים המתחננים בתוך הגבולים הצרים של קרבת המשפחה ולהפסיק אצלם את המשכת הדורות.
מופא מאלג'יר עשה נסיון וגדל בשים לב ובזהירות יתירה כעשרים מיני אינפוזוריות, מין ומין לבדו, בפרקים שונים, אשר נמשכו משני שבועות עד חמשה ירחים. הוא התכוון וימצא, כי לאחר זמן ידוע, מחמשים דורות עד מאה דורות, מתגלה בקרב אישי המין המתבודד חולשה פיזיולוגית ההולכת הלך וגדול עד אשר יקרב המין אל הכליון השלם. החוקר המשיך את נסיונו ויוציא בפעם בפעם מן הכלי אינפוזוריות אחדות ממין אחד ויתן להן לקרוב אל האינפוזוריות מן המין השני, ואז היה ניכר, כי כח החיים שב אל האינפוזוריות ותהינה בבראשונה. אבל בהודג האינפוזוריות אשה אל רעותה בגבולי המין האחר היה המין כלו מתקרב אל קצו במהירות רבה עד מאד¹). זה כבר נתפשטה אצלנו הרעה, כי הנשואים בגבולי המשפחה האחת מוסיקים לאדם ולבהמה. אין כל ספק, כי הבחירה המבעית מגינה בכלל על העמים אשר נהיצרו מהתקשרות יסורות וזים זה לזה במדה ידועה. ואולם, אל נא נבהל ברוחנו להתליץ על פי כל הדברים והמעשים האלה, כי הקונגריגציה הבאה להשפיע את השפעותיה על ההתאגדות הנינימית צריכה להיות נקיה מכל יחסי קרבה. מגדלי בעלי-החיים בתחבולות מלאכותיות יודעים, כי לפעמים מעמיד הווג האחד מיני בעלי-חיים חדשים וכל הדורות החדשים הנסגרים בפני כל השפעה של הודגות חיצונית הם בריאים ושלמים. אמנם במקרים האלה לא יחנו לנקבות להודג עם זכרים אשר הן נמצאות עמם ביחסי הקרבה ממדרגה הראשונה. הדורות החדשים נולדים מהתקשרות אינדיבידואים, אשר קרבתם היא ממדרגה רחוקה פחות או יותר ואשר תנאי החיים, אשר האינדיבידואים נהונים בהם לפני הודגותם, שונים אצל כל אחד ואחד.

¹ "Weissmann and Maupas on the origin of Death", Gardiner
² "Biological Lectures Delivered at the Marine Biological Laboratory
of Wood's Hall" ; שנת 1890, עמוד 121.

אופן להראות על אב מקורי אחד או על אם מקורית אחת, אשר מרם יצא באיזה זמן כן הזמנים. במהירות יתירה ההפשטה אצל הסופרים דדעה, כי אופן התיצרות החברות במערב אמריקה, מן דעת אשר עבר גל האמיגרציה הראשון את הרי האללינגים, ובארצות אפריקה ואוסטרליה, מן העת אשר באו האירופיים לבנות שם את מושבותיהם, הוא חזיון חדש המיוחד רק לזמננו הנוכחי. לפי דעתנו, החזיון הזה הוא, להפך, חזיון כביר ימים מאד ועתיק אפילו מן האנושיות בעצמה, כי, כאשר ראינו כבר במה שקדם, אנחנו כוצאים אותו לא רק אצל בני האדם היותר קדמונים כי אם גם אצל בעלי החיים. הכחות, אשר השפיעו בזמננו על התפלגות האירופיים הלבנים בעמק טימסיסיפי, השפיעו בכשך אלפי-אלפים שנה על התפלגות בעלי-החיים השונים ביערותיה ובשדותיה הגדולים, ובמשך מאות שנה, לפחות, על התפלגות יושבי הארץ הראשונים בעלי העור האדום, אשר יצרו להם אגודות וחברות, בלתי דומות אמנם לאגודותינו ולחברותינו אנחנו, אבל בלתי דומות גם לאותן של המיפוס הגינמי הפשוט.

בתנאי החיים הנורמליים מהפתחות ההתאגדות הגינמית וההתאגדות הקונגריגטיבית יחדו זו בצד זו, והחברה הנורמלית היא פרי שתי הכבות הפועלות זו על זו באופנים רבים ושונים. נושאי התעריכות וההתרבות הטבעית על ידי הלידות משפיעות השפעות גינמיות על האגודות הקונגריגטיביות; האמיגרציה והקונגריגציה משפיעות השפעות קונגריגטיביות על האגודות הגינמיות. אלה האחרונות מכניסות אל תוך גבוליהן אנשים נכרים וזרים להן; הן מתחלקות לחלקים שונים ימישתנות מצד מראיהן הטבעי ומצד תכונותיהן הפנימיות תחת השפעת הקונגריגציה.

לא רק הקונגריגציה אינה כסוגלה להאריך ימים בהיותה נפרדה לגמרי מעל ההתאגדות הגינמית, כי אם גם האגודה גינמית לא תוכל להמשיך את קיומה, בודאי, אם לא תהיה מתחדשת ומהחוקת על ידי השפעות דקונגריגטיביות. סבות רבות פועלות יחדו להביא לידי בליין חרוץ את החברות המתבודדות, אשר לא הבאנה כמגע ומשא עם העולם הסובב אותן. קרוב הדבר לודאי, כי גם יד הסבה דפיוולוגית באמצע, להחליש את

מהתאגדות אנשים נכרים חרים איש לדעהו, אשר נפגשו זה עם זה ונשתקעו יחדיו באחד המקומות המינים לכושב היצורים החיים. עוד לפני הרבה מאות שנה שמו חוקרי החברה את לבם אל האופן הראשון ששני האופנים האמורים וייסדו עליו את התורה הפמריארכלית, אשר על פיה השתלשלה החברה עם כל יחסיה המייכבים ועם כל סודי חייה מהמשפחה הראשונה, מהיוג הראשון. על יסוד האופן השני אפשר היה לבנות את התורה של הברית החברתית, אשר על פיה לא נבראה החברה אלא על ידי ברית מיוחדת אשר כרתו ביניהם האנשים הקדמונים בשימם אל לבם את יתרונות החיים החברתיים על חיי הברידות; אבל יוצרי התורה הזאת לא השתמשו בו. לא הוקם, לא לוק ולא חסו, לא היו מסופקים, כפי הנראה בזה, שהמצב הטבעי, אשר בו חיו בני האדם לפני ברית החברתית היה מצב דירת צאצאי האב הראשון בכפיפה אחת. גם בשנים האחרונות לא נכרת אצל חוקרי החברה נמיה יתירה לחקור ולדחוש עד כמה נכונים הבאורים הגניאולוגיים האלה ועד כמה הם מבארים באמת את דברי השתלשלות החברה, ואין כל פלא בדבר. העמים והשבטים רגילים בעצמם לבאר את דבר מוצאם והתפתחותם באופן הזה ולהראות תמיד על אב אחד מקורי, אשר מחלציו יצאו ויהיו בהמשך הזמנים על ידי הלידות ושבטים לעמים גדולים. האגדה המספרת כי בימים קדומים היתה המשפחה בכל חלקי הארמה משועבדת לאב והבית היה "בית אב", דאגדה הזאת, אשר עוד לפני ימים לא רבים ריו הכל מאמינים בה אמונה שלמה, הוכחשה עתה לגמרי על ידי חקירות בשופן, מורגן, סקרלנן ואחרים; אבל אנחנו איננו יכולים להסתפק בהכחשת הזאת לברוה בבואנו לחתור חתייה תחת הבאורים הגניאולוגיים, כי לצרכי הבאורים האלה הסכנון גם האם הקדמונית, העומדת בראש המשפחה ואיחות את רסן המשפחה רבית בידה, לא פחות מהאב הקדמוני.

אבל די למציולג במבט אחד על הדברים ועל המעשים אשר בעולם ומציאות המקיף אותו, בכדי שיכעא, כי החברה מהבסת לפעמים על ההקשרות אנשים נכרים וזרים לגמרי זה לזה, הישוב אשר במדינת קליפורניה, למשל, אינו יכול בשים

נעלה נא על לבנו את זכרון האמיגרציה הגדולה, אשר אנשים יחידים ומשפחות שלמית עזבו בשנת 1860 את בתיהם ואת עריהם במחוזות המזרחיים של ארצות-הברית ויצאו להשתקע במחוזות פינסיילניה העשירים במעינות הנפט; את המסע הגדול של ה"בור-כידים" לארץ אוֹקְלְהוּקָה בשנת 1889, עת חמישים אלף איש התפרצו ביום אחד אל המדינה הזאת ועוד תשעים אלף איש בשנת 1893, גם הם ביום אחד; ולאחרונה, את יוֹהַנְסְבוּרְג אשר צמחה בלב ערבות פֶּרְנַסְלִי השוטמית ותהי לעיר מרובה באוכלוסין (60,000 נפש אדם) במשך שבע שנים, הודות לעפרות-הזהב אשר נמצאו בה (1).

יש לרברל בין קונגריגציה זמנית ובין קונגריגציה תמידית; בין קונגריגציה ראשונה ובין קונגריגציה שנייה. הקונגריגציה הראשונה היא ההאגדות אישים ומשפחות ממוצא משותף אחד, כלומר משבט אחד, מלאום אחד או, לפחות, מגזע אחד. הקונגריגציה השנייה היא התאגדות אישים ומשפחות מלאומים או מגזעים שונים. אנחנו קוראים לה "שנייה", מפני כי היסודות הורים המתקשרים בקונגריגציה הזאת הם פרי קונגריגציה קודמת, אשר התקשרו לפני ימים רבים יסודות פחות זרים. ההבדל בין הקונגריגציה הראשונה והשנייה נבדל מאד בעולם המעשים המציאותיים, ונחוץ לשום אליו לבב מחקר אשר יחקור המוציולוג את חיי העבר של החברה.

ובכן אנחנו רואים, כי התאגדות בעלי-החיים ובני-האדם היא פרי המכה ראחת או השנית, או שתיהן הפועלות את פעולותיהן יחדו זו בצד זו. גידול הקבוצה החברתי ומקום התהוותו הם דברים התלויים בתנאי המבצע החיצוניים; אבל ההתהוות בעצמה, אשר יתהוו במקום זה או זה קבוצים חברתיים, היא פרי התרבות המבטית, אשר יתרבה הישוב באוכלוסין על ידי הלירות, או פרי הקונגריגציה. החברה נוצרת מצאצאי אינדיבידואים אחד או זוג אחד או משפחה אחת, הדורים כל ימיהם בכפיפה אחת; או גם

אלה מאלה, עד שהספיקו להביא הברלים מיוחדים במבוע האישים והמשפחות המתאגדים.

האגודות הקונגרסיביות, אשר אנחנו מוצאים אצל הרמשים, הדגים והצפרים רקמנות רבות במספרן ושונות בתכונותיהן עד מאד. את האגודות האלה יראה כל המתענין ברן באחו, אשר שם יתעופפו הדבורים והזבובים-המנומרים, על פני האגמים, אשר שם ישוקו נחילי החרגולים, בתוך החרולים והקמשינים אשר ביערות, אשר שם מסתתרים המיד עשרות מיני צפרי-זמר, ועל פני הנחלים, אשר שבה יבואו לפעמים קרובות עופות-המים. האגודות הקונגרסיביות של בעלי-החיים היונקים תלויה במדה ידועה בהתפלגות החמרים הנחוצים כיתור לחייהם, כמו המים והמלח. אין כל ספק, כי האגודה המצוינה ביחוד מהאגודות הקונגרסיביות הידועות לנו היא האגודה הגדולה, אשר יתאגדו הצפרים ובעלי-החיים בארצות הסמוכות לציר הצפוני בימי הקיץ הצפוני דקצר.

אצל בני-האדם המנומסים והמנומסים-למחצה אנחנו מוצאים צבורים קונגרסיביים גדולים בכל הזמנים והמקומות. במצב הטבעי שואפים שבטי בני-האדם מכל עברים אל המקומות אשר יש שם ציד או ריוג טוב, ובפגוש שכט אחד בשני, אשר אין לו עמו כל יחס וכל קשר ואשר יוכל להיות לו רק לשוטט בצדו ולצנינים בעיניו, הוא קורא עליו מלחמה להשמידו ולהכריחו מעל פני האדמה. רמלחמות הנוראות, אשר נלחמו שבטי האלגונקביים והאירוקינים התחילו בעקב פגישתם בבקעה המובה מוהויק. בקעות בילינגה, אונגה ומיסקיפי, קולומבי וקולורדה היו פעמים רבות לסלע-המחלוקת אצל שבטי ההודיים, אשר נלחמו זה עם זה באכזריות נוראה לכלי הותיר מהאויב אף נפש-אדם אחת. אצל העמים בעלי התרבות הגבוהה, לפי ערך, היתה ההתאגדות הקונגרסיבית כמעט המיד סימן להתחלת החיים ההיסטוריים שלהם, למשל, אצל שבטי בני-שם, בני-חם ודאריים, בשעה שנכנסו לארץ פלשתינה, או אצל שבטי הגרמנים, בשעה שנכנסו לארץ אנגליה. בשום זמן לא הגיעה יציאת היחידים מארצות-מישבותיהם, המביאה לידי יצירת אגודות קונגרסיביות, למדרגה גבוהה כאשר בזמננו.

חכונות גופניות ורוחניות חדשות על ידי הבחירה הטבעית. בהשארם זמן רב בתנאים חדשים הם נעשים לפינים חדשים, הנבדלים רבדל עיקרי ויסודי מהמינים המקוריים. החכמים והמוסחים יודעים להכיר על נקלה את ההבדלים המיוחדים אשר לבעלי החיים היונקים, או לרמשים או לצפרים ממין אחד החיים בארצות שונות. בארצות-הברית יוצרת רבחירה הטבעית במהירות רבה שיפוסים חדשים, שיפוסים אנשים ומיפוסים נשים, מכל עמי אירופה. בכלל פיעלת הבחירה הטבעית בארצות החדשות במהירות יתירה. מפני שהחלק הגדול מהאנשים, אשר נכנסו במאות השנים האחרונה לארצות-הברית לא היה מוכשר להסתגל אל הנאידחיים החדשים, אל החכונות החדשים ואל האקלים החדש, היה מספר הסתים בשנים הראשונות רב מאד. את כל רחיונות האמורים אנחנו יכולים לראות בימינו ובדורותינו בקרב האשכנזים, האיטלקים והאירלנדיים אשר התישבו לא כבר בארצות אמריקה.

אותה האמיגרציה, הגורמת להתפזרות הישוב וליצירת מיפוסים חדשים, מביאה בהמשך הזמנים גם לידי התרככות הכללית. כותך החברות השונות הנרחקות פחית או יותר אשה מרעותה יוצאים מומן לזמן ומפקידה לפקידה הטוני אינדיבידואלים, המתחברים איש עם רעהו להיות לישובים חדשים במקומות חדשים. תוצאות דדבר, אשר יש להסוציולוגיה יחס ישר אליה, היא צורה חדשה של התאגדות, הנבדלת רבדל יסודי ועיקרי מצורת התאגדות הנייטית ואשר אנחנו נקרא לה פה התאגדות קונגריגטיבית. זו היא התאגדות אינדיבידואלים ומשפחות, שאין להם כל יחסי קרבה זה עם זה ושמעולם, עד יוב התחברותם, לא ישבו בכפיפה אחת. אם יש בין אלה אנשים קרובים בני משפחה אחת, אינם אלא פרטים יוצאים מן הכלל. אם רב היה המרחק ביניהם מרם שהתחברו לאגודה אחת ואם מעט, בכל אופן תנאידחיים במקומות מושבותיהם הראשונים היו כל כך שונים

החברות היושבות מפני איזו כבה לבדד בתקרבות עפ"י דברם
מבעי אל הטיפים הנציטי יותר ויותר. למייל, מושבות רשומים
בארץ בין (בארצות-דברית), בפריסקוקרים בפנינסילנניה,
מושבות דאקקריים כלואיזאנה, כפרים רבים מכפרי המורד
מונים באוטהא, ומושבות הצרפתים בארץ קניביק.

את המנה רשנית מכותר כההפעולה שלו מציא הקבוצ
החברתי על האמינציה, היציאה ממקומות-המושב למקומות
חדשים). כחיהחיים המביא לידי התרבות הישוב באוכיוסין על
ידי הלידות מביא גם לידי התמעטות הישוב על ידי יציאת אנשים
יחידים ואגודות של אנשים מתוך גבולי הישוב לארצות-רחוקות.
דהתפרדות רואת, אשר יהפידו דלקים קמנים מגוף הישוב להיות
לטיפים מיוחדים ועוברים ברשות עצמם היא הוצאה ישרה מרתרבות
כחיהחיים של הישוב, והדבר דומה להתפרדות הילד מעל ניפה
של האם. אצל בעלי-החיים ואצל בני-האדם המבצעים נהוגה רק
היציאה באגודות. עררי בעלי-החיים ולרקות הצפרים, בשעה
שירבה מספר האינדיבידואלים בקרבם יותר מכפי אשר יוכל המקום
לשאת, שולחים מקרבם אגודות אגודות קמנות למקומות רחוקים.
אצל הגזעים היותר שפלים מניצי בני-האדם: הודוים, הבושמינים,
דפירטיים, האיננואיטים — מתפרדות משכנות שלמות בנקל מעל
המחנה האחד ומתחברות אל השני, או עושות להן מחנה בפני
עצמן. פרידת לומ עם מקנהו ורועיו מעל אברהם, אשר התורה
מספרת לנו על אדותיו, היא עיברה אחת מאלפי העובדות
המצויות אצל השבטים דפמריארכלים בכל הארצות. יציאת אנשים
יחידים נהוגה, לרוב, רק אצל העמים המנומסים. 32,7% ממספר
האנשים הנוספים בכל שנה ושנה, הודות להלידות החדשות, על
הישוב הבריטי יוצאים לארצות אחרות. המספרים לשאר הארצות
הם: כנרמניה — 20,1; איטליה — 22; שוויציה — 60; נורווגיה —
65,4; שוויץ — 34,1; דניה — 22,2; צרפת — 6,1.

האישים והאגודות, אשר נתפידו מעל הקבוצ החברתי
הגדול, בדסתגלם אל מקומות מושבותיהם החדשים, רוכשים להם

משנה לשנה, ורק פרטים כעטים היו יוצאים כן הכלל הזה, והאחד כהם בימינו הוא עם צרפת, אשר מספר בניו אינו עולה ואינו יורד זה כמה שנים.

בין התוצאות השונות היוצאות מהתרבות הישוב במספר דאוכלוסין יש רק אחת, המענינת את הסיוצולוג באופן בלתי-אמצעי, והיא יצירת אנודות חדשות כיוחדות בסנין, אשר אנחנו יכולים לקרוא להן בשם אנודות גיניטיות (מתבססות על קרבת הדם). האנודות האלה הן קבוצים של קרובי דם, הדרים בכפיפה אחת כל הימים. על המדרגות היותר שפלות במדרגות ההתפתחות אין האנודה הגיניטית נבדלת במאומה מהמשפחה הטבעית המחוברת מהאיש ואשתו ומדורי-הבנים הראשין. על מדרגה יותר גבוהה היא מקפת את צאצאי הווג האחד כשני דורות ויותר. על המדרגה הגבוהה ביותר היא כהרחבת ומהפשטת על משפחות רבות, אשר בימים מקדם אפשר שהיו קשורות בקשר כשפחה אחת ואפשר שלא היו קשורות, אבל בזמנים מאוחרים נתקשרו זו עם זו ע"י נשואי תערוכות.

מושבות הנטלים, נחילי הדבורים והגוזאות (1) הם אנודות גיניטיות פשוטות. לדאכין לבבנו איננו יכולים לדעת כמה מן ההתאגדות הגיניטיות יש בעררי הדגים, בלדקית הצפרים ובעררי בעלי-החיים היונקים. אולם אין כל ספק, כי במדרגה ידועה הן שיכות לאנודות הגיניטיות.

שבמי בני-האדם הם הדוגמאות היותר משלמות של ההתאגדות הגיניטיות. כל כדרי-חייהם החברתיים מתבססים על יחסי הקרבה. כל לאום ולאום בארצות הקולמורה, ובקרב הלאומים כל קהלה עירונית וכל כפר, הם במדה גדולה אנודות גיניטיות. יושבי אנגליה, אירלנדיה, הונגריה הם אנודות גיניטיות במובן הרחב של המלה כלומר, בה במדה שבעורקי הראשונים נוול דם אנגליה, בשניים — דם אירלנדיה ובאחרונים — דם הסקצרים (2).

(1) גיא (במורות ז') וועטע, Oca.

(2) "Natural Herishipior, all the World Akin", Kendall.

The Nineteenth Century, כרך כ"ח, אוקט. שנת 1885.

בעיקרה היא תלויה בתנאי החיים המקיפים את הישוב, כאשר עינינו רואות ממה שבני גזע אחד, אשר מעצמו טובן, כי הם מצמינים בסגולות גופניות ורוחניות דומות בכלל, לא יצליחו במדה אחת בחלקי ארסה שונים. הנורסנים, למשל, יסרו באירופה את ממלכות סקנדינביה, צרפת ואנגליה, והגיעו לידי השתלמות גבוהה בחומר וברוח גם בארצות־הברית; אבל באיסלנד קשה להם לעסוק בקשרי המלחמה עם האקלים הרע העומד תמיד לשמן על דרכם בכל מעשה אשר יעשו. אייר יבש, סדרים נכונים בחליפות החים והקור, הבדלים בגובה־המקומות, המעוררים את אנשי הישוב לעבוד ממקום למקום, מהבקעה אל ההר ומהחופים אל הנוף הארץ־פנימה, אלה הם ההנאים המועילים ביותר להתפתחות בחדה־פעולה בלב אנשי הישוב. הארצות הצפוניות המלאות חליפות והמורות במראה פני אדמתן נושאות עליהן, אף כי פוריותן אינה רבה בערך, ישובים גדולים וריוזים ומצליחים במלחמת החיים. חפוש המונויות והכנהם נושלים חלק גדול מבחדה־פעולה של רדברה. התקדמות הקבוצה החברתי תלויה בכמות הכח הנ"איר לפליטה מהמפקת הצורך החברי הראשון של החיים.

את המנה הראשונה ממותר כחדה־פעולה שלו מוציא הקבוצה על התרבות אוכלוסיו במספר. מספר הילדים הנולדים במשך זמן ידוע דעודף על מספר המתים במשך אותו הזמן בעצמו יהיה בידינו לקנה־מדה למוד בו את מדה כחדה־חיים של החברה. כל ישוב דמהרבה באוכלוסין ע"י הלידות נמצא במצב ההתפתחות וההתקדמות, כי מלחמת־החיים נעשית אצלו יותר כבדה והבחירה המבצית מוצאת לה כר יותר רחב לפעולותיה. היוצא מזה, כי הישובים המתרבים באוכלוסין כחם הולך הולך וגדול, הירות גם להשתלמות הבחית של כל יחיד ויחיד בחברה ע"י רבחירה המבצית וגם להתרבות מספר אנשי־החברה פשוט. ומזה התקבל אצלנו המסקנה, כי הישובים המתרבים במספר האוכלוסין מנצחים, לפי הרגיל, במלחמת־החיים ואלה אשר לא יתרבו במספר האוכלוסין נצמטים ועוברים לאט, לאט מן העולם. הרי איפוא, כי רוב הישובים או רחביה, אשר בכל דור ודור, הגם מתרבים במספר אוכלוסים. בהמשך הרבה דורות היו הישובים דאירופיים מתרבים באוכלוסין

המלאכותית העשת עוד את הארץ הזאת מסוגלת לישוב גדול, אבל לעת עתה לא יגיע מספר היושבים בה ליותר משני אנשים לכל פרסא מרובעת.

ההפך הנמור סן הארץ הזאת היא הארץ המשתרעת למזרח מקרה-האורך המאה. הגשמים היורדים פה מרובים אפילו מעט יותר מן המדה ופרי האדמה רב וטוב במדרגת שאין דוגמתה בשום מקום בעולם מלבד המקומות אשר על יד קירגיסיה. בשום מקום בעולם לא ישמרו חזיונות הטבע — הקיץ והחורף, ראביב ותסתיו, הגשם ודריח, החום והקרה — כל כך את סדרם ואת משמרים, ובשום מקום בעולם אין הליפית והמורות כל כך מיבות במראה האדמה החיצונית¹). בארץ הזאת דהרבה מספר האיכלוסין ויעלה כמשך מאת-השנים האחרונה, מימנת 1790 עד שנת 1890, מן 929.214 נפש אדם עד 69 694.637 נ"א.

בארץ הזאת עצמה יש הכרלים רבים בטבע האכלים והאדמה, ולפי הכרלים דאלה התפלג גם הישוב במדה לא שזה במקומות שונים. בשנת 1890, למשל, היה מספר היושבים על שפת הים ובמחוזות הסמוכים לח, אשר שם נמצאים אנמי רפשי וכצות לריב, 21,5 איש לפרסא מרובעת; באדמת השפלה על יד הים דאמלנטי — 71,4 לפרסא מרובעת; במחוזות פיעמונט — 69,5 לפרסא מרובעת; במחוז אנגליה החדשה — 40,7 לפ"מ; במחוזות דאנטיס הפנימיים — 25,1 לפ"מ²). ההבדלים בגובה-המקום ובמדת החום השפיעו גם הם על התפלגות הישוב.

הישוב והסביבה החיצונית פועלים בלי הפסק וע"ז. הישוב האנושי לוקח את העושר הטבעי של הסביבה ודופך אותו בקרב האינדיבידואלים המיודרים לכה של חיים, לכה של פעילה, אשר עליו יתבססו חיי החברה. התפתחות כח-הפעולה הוא דבר התלוי עד מדרגה ידועה בסגולות הגופניות והרוחניות של הישוב, אבל

¹ שם, עמוד 18.

² Compendium of the Eleventh Census. חלק א', עמוד ס"א.

המדבר עוד בראשית ימי ההיסטוריה; או המדבר באסיה
רפנימית, מקלט שבמי הרועים הנודדים, אשר מעברו מזה אלפי
אלפים עובדי-האדמה והודיים והכיניים ומעברו מזה אלפי-אלפים
דחרשים ועובדי-האדמה האירופים; או מדבר אוסטרליה המערבית
הארץ הרחבה ודמבעית אשר עד עולם לא יתאחו בה העם העז
חיושב על גבולותיה במורח וברוח⁽¹⁾. וחזיונות כאלה אנו רואים
למדי גם בשעת תנועת ההתיישבות באמריקה הצפונית. הקבוצים
אשר שמו את פניהם מערבה ויעתיקו את מרכז דישוב של המדינות
הנאחדות ממזרח בלטימיקה בשנת 1790 אל המרכז, אשר בין
צינצנטי ובין אינדיאנופילים בשנת 1890 התאחו בארץ מובלי כל
סדר; כי תנאי מקומות ידועים הכריזים לזה.

מפאת האקלים מסינלים כמעט כל חלקי האדמה דאמריקנית
ליישוב האדם, אבל לא בכל מקום יכול עם האדם להתקיים.
צפינה מן הקו העובר דרך הקצה המזרחי-הדרומי של לברדור
כמעט עד ראש האנסדה-עליון ומשם עד הקצה הדרומי של אנס
צטבסקה ועד אשרות נהר פנור בשתרעת ארץ אשר הקיץ בה
טיב ונעים וגם החורף בה אינו קשה כל כך; היערות דמבסים
אותה הם יערות-עולם מלאים כל חיה, מן הפרימורדמוסקים
ועד האיליס-הצפוניים, ארץ נהרות ואגמים, ארץ מלאה כל המדה
וכל טוב, אבל בלתי מסינלה לחרישה ולזריעה. היא תשאר כל
דימים „ארץ שוממה, אשר לא יבוא אליה דאדם דמנוחם לבנות
בה את ביתו, ואולי תריה לארץ מפלט להתודים מיישבי הארצות
הסמוכות אשר יבואו אליה בזמן מן הזמנים לרמלם מפני
האירופיים⁽²⁾“. לא רחוק מן הארץ הזאת, דרומי-מערב, משהרעה
אדמה חרבה ושוממה, היא המדבר הרביעי ממדברי העולם
הגדולים, היא משהערת במערב מדמיוקיאן המאה עד גברי
החופים של האוקינוס-השלי ונמשכת מגבולית קנדה, במרום אשר
רחבה מגיע במ"ה ארץ מילם, עד מדמיוקיאן במקום שרחבה הדרך
ונצער ומגיע עד לשליש או ארבע מאות מיל, אפשר שההשקאה

⁽¹⁾ „The united States of Amer.“, Schaler.

⁽²⁾ Schaler, כרך א' עמ' 11-12.

האדמה הכבורכים ורפוריים ביותר. השפפ הזה מתאמת עיי סקירה אחת על התפלגות העמים הישנים והרדשים לארצותיהם ולמקומות מושבותיהם. השבטים הגדולים באמריקה ישבו בארצות שמנות וברובות בכל טוב. שבטי האירוקוים החזיקו בכברת ארץ גדולה, אשר פוריותה דגיאוגרפית היתה יתירה בסינה. שבטי האלגונקבינים, אשר יחסייהם החברתיים התרחבו והתפשטו מנהר לוקנסיס-דרק. בצפון וכברת עד ויקטוריה בדרום וארצות הנקומים במערב, היו גם הם בתנאים היותר מוצלחים. גם שבטי אוניה ומיססיסיפי, האצטקים בארץ מקסיקה, הוונים במערב-דרומית, הסאיים ביוקסון והאינקים בארץ פירו כאמיתם את משפטנו. לעימת אלה, שבטי השושונים והשבטים הרבים במספר אשר מעבר להרי סיאקרה, אשר ישבו בארצות חרבות ושוטמות, לא נתרבו באוכלוסין ונשארו עד היום הזה בתחתית דמדרגות של הקלמדה. הגנאות כאלו אפשר למצוא ליד בקרב עמי אפריקה, אסיה ואוכסרליה. רק הארצות דפוריות, המבשרית להרפת-ענינים חברתית היו הסבה ליצירת הקבוצים החברתיים, אשר מהם נתפתחו במשך הימים העמים הגדולים הידועים לנו.

יחס דקבון הדברתי אל מקום מושבו ניכר בבהירות יתירה מתוך התפלגות העמים המנוכמים והמנוכמים-למחצה לארצותיהם ולמקומות מושבותיהם. דקבון הגדול הראשון התהווה אצל בני האדם, בלי כפק, באיתה אדמה השפלה הטובה אשר שבע-מאות מיל אדמה ושבעה מיל רדמה ואשר בה שיטפים נקדם קדמתה כימי הגילום, היוצאים בכל שנה ושנה מגדותיהם ועוזבים על פני האדמה את הטיט השחור השמן אשר יביאו מהרי אביסיניה. בקעת נהר פרת, אשר במשך אלפי שנים לא היתה נופלת ביישובה מבקעת הגילום היתה גם היא כבורה כהטבע בכל טוב. בימינו מצמינות ביחוד ברבוי אוכלוסין בקעת הנהרות נגנים, פדהום ורהיין¹). מה רב הדבדל בין טבע המקומות האלה וטבע מדבר החול הגדול סכרה אשר באפריקה, אשר בעולם לא יכול האדם להתאחו בו, למרות מה שנתהוו ישובים גדולים סביב לכל שמת

¹ ראה Atlas der Völkerkunde, Gerland טפה ב'.

בפנאי הנחשים והעקרבים; על מספר גרודי אדמתהאש רתועים כל הימים על פני חופי הים לבקש לרם שבלולים לכאכל, עד כי היו קליפות הקונכא, אשר נצברו פה במשך דורות רבים יחד עם עצמות רגים ושאר שיורי סעודות לגבעות גדולות רמשתרעות לאורך החוף על שטח גדול והעילות על גובה פי הים נגזרים. על פי הדגמאות האלו אפשר היה להחליט, למדאית עין, כי מקורות הכלכלה הנם במקרים כאלה יותר הנאים המיעילים להתפורות מאשר להתאגדות; אולם החלטה כזאת לא היתה צודקת (1). מספר דאינדיבידומים דגננים בכלל הברה אחת מקביל ובהאים עם כמות המזונות אשר במקום מושב החברה. דגנניות, האנושים, הרבישים והדגים וכאלה נמצאים, לפי הרגיל, בבמות מספקת די והותר לשנים או ששה אנשים, אבל בלתי מספקת כלל לקבוצת שלם. כשאחד או שנים או גם משפחה שלמה של אינדיבידומים מגלים איזה מקום דמשיפע את אחר במקורות הכלכלה הללו ינהרו אל המקום ההוא גם האחרים, ומספר האינדיבידומים המתאגדים לאגודה אחת במקרים כאלה צריך להקביל ואמנם מקביל הוא, אם התנאים אינם יוצאים מגדר הרגיל, אל כמות המזונות שהמקום משפיע. את ההקבלה הזאת אנחנו מכירים בבהירות יתירה בבוא שניים פתאומים ונכבדים במקורות המזון. מספר המשפדות היושבות בכפרי דאיננואיטים עולה או יורד בכל פעם אשר ירבה ואשר ימעט מספר מוכיר הים, באופן שלפעמים דומים הכפרים כאלפי אנשים ונשים וילדים ולפעמים הם ריקים מאדם. באוסטרליה, בעת אשר יקרא הים אל היבשה פגר אחד התנינים, משיאים משאות על ראשי ההרים ומכל עברים מתאספים המוני פדאים להשתשע יחדיו במשך ימים אחרים (2).

החברות המרובות באוכלוסין, אשר דשתלמות היחסים הסוציאליים הגיעה אצלן למדרגה גבוהה כערך נמצאות כלן בחלקי

(1) Antropology, Taylor 'em' 207.

(2) Northwest and Western Australia, Grey 'em' חלק שני, 'em'.

אנחנו לראות את היחס והקשר של הקבוצה החברתית והדינמית
 הבעיים המזכנים. חיותיים ידועות מתאספות' מומן לזמן לעדדים
 גדלים עד מאד תחת דשפעת החום, מנמת הזרם או הצדד.
 הצפרים מהקבצות המונים דמונים במקומות עינם נמצאים דייגית
 תחביבים להם או בקרבת כעיונות מיבים או במקומות הדינמיים
 ביותר למכנה הקנים. ההתקבצות הזאת אינה שיה בכל המקומות,
 כי לא כל המקומות מיבים במדה שיה למושב הצפרים כי כל
 מינים. צמדות האילנות הגבוהים מתכבית בקני עיבים;
 ענפי האילנות—בקני צפרים קטנות שונות; גני הבתים והגרנית
 נותנים כקלם לאלפי אלפים של סיסים (שוואלבען, *сваляк*,
 יחזרבות המגדלים הישנים יסתתרו אלפי צפרי-לילה. דואבים
 ודלכים המבעיים מתאספים גרודים גרודים לצאת יתרו אל הציד.
 הנאים בונים להם אכנים כל אחד לבדו את קנו, אבל, יושבי
 דקנים המיוחדים באים במגעיובמשא המידי איש עם יתרו
 דמתאספים בשעת הצורך לעדרים גדולים לנסוע יחדיו לתור דדם
 מקומות חדשים למושבם. הנאים דשחורים, אשר במערב
 זמריקה מתקבצים עדרים עדרים, בעת אשר יסתתמו מקורות
 זינסה במקומות מושבותיהם, ונוסעים בדברה גדולה אחת דרימה
 מחבילים על דרכם יערות, שדות, פרדסים וגנים, בעוד שהשועלים,
 דתולעים דטבעיים וצפרי-הלילה נמישכים חבורות חבורות אחרים
 שמיים כפעם בפעם את דנחשלים בהם. דכוסים חיים על פי
 הים בעדרים גדולים, אשר כל אחד מדם כחומר כמספר ידוע
 של כוסות תחת הנדגת כוס אחד. בשנה בצורת, עת יחרב
 ויבש העשב אשר על פני מקדם, הם מתאספים גרודים גרודים,
 העולים לפעמים עד עשרה אלפים כל אחד, ועוזרים אל מקעה אדרו.
 כעים המוונות מכריח את הבושמינים להתפרד לאגדות
 קטנות. דככה דיאת עצמה פועלת גכו: על כמספר גרודי, השחורים,
 הנוסעים במקום למקום בערבות איסטריה לבקש להם שרשים,
 תלעים ושרצים למאכל; על כמספר גרודי ההודים, יושבי הרי-
 דצורים הבכלכלים את נפשם בגרודי אלונים, בורעונים שונים,

דבר, כי מה היא דברידות במקום שיש דרכים מהוקנים וכל
 כיני האמצעים של המנעדורכשא? אבל גם ההתבודדות, למראית-
 עין או דחיקת דואת היא פרי תנאים יוצאים מגדר הרגיל,
 וחזונו נעשה יקר יותר ויותר. סוכת האברהמלוג בשרה השומן
 היא דבר שעבר כמעט מן העולם, הבית, אשר לא יתחשב על
 איזה קהל או גליל הוא חזון יוצא מגדר הרגיל. חיי הבודדים
 היו נהונים ביחוד בארצות-הברית, אבל גם פה הם עוברים מן
 העולם במהירות נפלאה. כמעט שליש העם יושב כבר בערים
 אשר כל אחת מהן יש לה 8000 נפש אדם ויותר; בגליל האמר
 לגמי דצפני יושב כבר חצי העם בערים, כאשר נראה עפ"י
 רשימת האזרחים האחרונה. עפ"י דרשימה משנת 1890 נמצאו
 בארצות-הברית כ"ד ערים, כל אחת בה מאת אלף ועוד נפש
 אדם; בצ"ו ערים היו כב"ה עד מאת אלף נפש בכל אחת;
 בשכ"ד ערים כדם—משכונה עד כ"ה אלף; באלף ושבעים
 וארבע עירות ובפרים—באלפים ורמש מאות עד שמינת אלפים
 איש ובאלפים וכאר ותשעים ושלישה כפרים היו בארץ עד אלפים
 וחמש מאת נפש אדם בכל אחד.

גדל דקבון דחברתי ואיפני ההישביתו הליים אצל כל
 כיני בעלי-החיים ועל כל כדונות דהפתחות, בהנאיטבע
 חיצונים, גם ביעה שבני-האדם מהאגדים איש עם רעו תחת
 השפעת נטיה פנימית אדית או אמונית שוית, הוויה דעלחת
 האגודה כמבע דסביבר, כדירות דברכלה הם דתנאי דעיקרי,
 בעלי-החיים ובני-האדם מתחברים איש אל רעו לדור בכפיפה
 אחת רק במקומות שמינית כבעיים רבים מוכנים וערובים לפניהם
 או שאפשר, למצער, להשיגם שם בטח ועל נקלה. אבל גם התנאים
 החיצונים האחרים, כעין דאקלים ודמצב דניאורפי, מראה-הארמה
 וגובה-הדרכים, יכולים לפעיל פעולה נמרצה על הדתאגדות,
 בעשיתם את דריים קלים ונעימים במקום אחד וקשים או גם
 בלהי-אפשרים במקום אחר.

גדודי הארבה הם הדוגמה היותר מובה, אשר על פיה יכולים

סבירה היתה מלאה, בעת אשר התאורחו בה הרוסים, ערדי חיות מכל המינים באופן שכיבושה לא היה אלא „מיוול של צ'ידים, אשר נמשך שתי מאות שנים“¹.

ואפילו בימינו, אחרי כל ההרג והאכזר הנורא של מאות השנים האחרונות, עוד יש לפנינו בערבות אסיה התיכונה עדרים גדולים של סוסים, חמורים וגמלים פראים. ערבות אירופה ונפות האלפים אשר בתוכה עורן גם עתה, כקברות ההרים של ההבל-החרשה, מקומות פרעה לערדי אילות, צביות, דישונים, עזים וכבשים טבעים, במישורי כל חלקי-הארצה הגדולים יש עוד כיום דוה מושבים גדולים של עבברים, מרמיטות וחיות אחרות סכסכרמות; גם כישבות רבירים לא חלפו עוד כליל מעל פני האדמה. היערים אשר במרחבי אסיה ואפריקה התחתונים כגדלים עוד היום עדרים רבים ויצומים של שנהבים, קרנפים, וחברות אין מספר של קופים. ראילים הצפוניים מתאספים עוד גם עתה לעדרים גדולים, לבקצה ארצות הצפון עוד יהיו ערדי פרים מוכקייט ושוועלי-ציר רבים מאד. הופי דאוקינוס הומים גם עתה משאון ערדי כלביהים, ומימיו מלאים עוד המוני תנינים ממינים שונים. אחרי כל אלה אין אפיא להתפלא לשמע קריאת קרפוטקין: „מה דל מספר החיות רטורפות לעומת המון החיות החברתיות“².

וכן גם בנוגע לבני-האדם. דם לא יחיו ברד לעולם, בין במצבם הטבעי ובין בזה שלטעלה הימנו, אם אך תנאי-חיהם דנם מהוקנים. גרודי השחורים הנודדים אשר באוסטרליה, הבושמינים אשר באפריקה, יושבי ארמ-הראש בקצה אמריקה דדרומית וראסקימוסים בקצה גרינלנדיה דצפונית דם גרודים קטנים וכלתי קבועים כלל, אבל כל אחד מהם הוא קבוצת חברתית במובן ראמתי של המלה, קבוצת של משפחות אהדות. ובאמת, חיי בודדים בלי סכנה וכלי יגיעת יתירה הם דבר אפשרי רק במקום שכבר הכתה בו הציביליזציה שרשים עמוקים, וגם במחוזות ההם דבודדות היא, במובן, יותר למראית עין כאשר בעצם

¹ Krapotkin, loc. cit. עמ' 702.

איש את רעהו, המתנפלים זה על זה כל הימים לרמוס ולהרוג, לקרוע ולבלוע, עולם כזה לא היה מעולם. מקימו יבירנו רק בין תהמצאות ההשעריות, אשר ימציא „השכל הנקי“ חדשות לבקרים. בעולם הסציאות, אשר בו אנו יכולים להסתכל בכל עת ובכל שעה, רואים אנחנו אצל בעלי-החיים בכלל נמיה חזקה לחיי חברה. בדרך יחיו רק מעט מאוד מכל מיני היונקים והעופות הידועים לנו. אפילו הרבה מבעלי-השררה היותר נמוכים הם בעלי-חיים חברתיים וגם הרוב הגדול מבעלי-החיים מחוסרי-השררה חי כל ימיו בתנאי החברה.

חברות היונקים, אשר עוד עתה, אחרי הרבה מאות שנים של ציביליזציה משתמשת באבק-שרפה, אנו יכולים להתבינן אליהם, הן, לפי מבטאו של קרפוצקין¹), רק פליטים ושרידים דלים מהקבוצים החברתיים הגדולים, אשר היו לפנים אצלם. ביערים האיתנים, המשתרעים מעבר להרי האלפינים היו עוד לפני ימי דור אחד חברות גדולות של בעלי-חיים, אשר עתה קשה לנו אפילו לציר אותן בדמיוננו. דגניים הראשונים היו מוצאים שם כסלות רחבות וארובות, אשר סוללו הביוונים (מן היה) במשך דורות אין מספר. על יד מעינות המים דמריחים היו רואים לפעמים אדמה נדרסה בפרכות עדרי ביוונים, אגלות, צביות וזאבים „עד שאי-אפשר היה למצוא על פני האדמה מעט עשב בכדי להאכיל כבישה אחת; ועקבות החיות הפראיות על האדמה היו כאותם הדרכים הקהבים ודמלולים, אשר אנחנו רואים סביב לערים“²), הם ראו סנאים שחורים ולבנים מתאכפים לעדרים גדולים עד מאד בכדי לעבור בכנופיה אחת איזה הר או נהר; להקות יונים כבדות כעננים „אשר כסו את עין השמש ואשר בדרתן לגור על העצים, היו דענפים נשברים תחת כיבוד משאן, עד שנראו דעצים כאילו עבר עליהם סער חזק“³). גם ארץ

¹ Mutual Aid Among Animals, במאמץ Nineteenth Century

כרך XXVII ספטה, יוני, 1890, עמוד 712.

² The Winning of the West, Koosewest, כרך 1 עמוד 156.

³ שם, עמוד 123.

ספר שני.

היסודות החברתיים וצירופיהם.

פרק ראשון.

הישיב החברתי.

כל היסודות הרבתיים נכללים בבסיס המבני של החברה, — הוא הישיב החברתי. על כן נחזק, כבדי להת ציור יטלם מריו החברה, להחל במחקר הישוב (בעפארטרונג, *inacequie*), תחלה מצד היציגיותו או מראהו המבני, אחרי כן מצד פעולתו המכנית ואפיו המוכרי.

ההתלקטות או ההתקבצות של אינדיבידואים מיוחדים לדת לאגודות ולקבוצים חברתיים קטנים וגדולים המשיך אליה את עינינו בראשונה, בגשתנו לחקור את הישוב בפאת מראהו המבני. ישיבת החיות ובנייה האדם על פני האדמה אינר ישיבת שר אינדיבידואים בודדים המפוזרים ומפורדים איש איש לבדו. מלבד מעטים יוצאים מן הכלל, יושבים בעלייה החיים ובנייה האדם אגודות אגודות, אשר בדת התלכדותן אינה שיה במקומות שונים. התלכדות כמדה ידועה היא הנאי הכרתי להתפתחות החברה; אבל תליפי רענינים, העזרה המשותפת וההתאגדות הם דברים אפשריים רק במקום שיש קירוב-מקום ומגע-משא במדה ידועה.

המושג על אדות המבע כעל אדות חיה, בעלת צפרנים ושנים אדומות מרם יש לו ערך גדול אצל המוסרים והמדינים, אך, לדאבון רכבנו, אין ראדונים האלה יודעים כלל את המבע. עולם של יצורים המפתחים כל היום איש מפני רעהו ושוממים

או לסבה שניית ומושפעה מאיזו סבה אחרת; ועוד יותר, עליו לברר לעצמו, אם לא הטבע החיצוני הוא הסבה המקורית האמתית והיחידה, הפועלת בחיי החברה.

רק אחרי אשר יתבררו ויתלבנו כל הדברים האלה יהיה המוציאות רשאי לעורר את השאלות האחרונות של התיאוריה, אשר לפעמים קרובות היו הסופרים מעוררים אותן בראש הרצאת הענינים. מה היא החברה: אורגניזם — או יותר מזה? חזיון סבבי בעיקרה או מירכב מיחסים נפשיים? היש לחברה איזו תעודה, איזו מטרה, היש לה איזה קץ? התשובה הנכונה על השאלות האלו והדומות להן תתן לנו את מושג האמת של החברה וגם את האידאל המוציאלי הנכון.



בראש השאלות השניות, או הנכנסות לכלל החלק השני מחלקי הסוציולוגיה, נמצאות השאלות הנכבדות ע"ד הפעולות המשותפות, אשר יפעלו הכחות החיצונים והמניעים הפנימים אלה על אלה בחיי החברה. אם תוכיח לנו החקירה בענין ההתפתחות החברתית, כי ההתקדמות היא דבר שבמציאות ולא פרי הדמיון בלבד, נהיה מוכרחים להודות, כי על ידה יבואו שנויים המידים בתוקף המוחלט ובערך היחסי של הגורם הפסיכולוגי, באופן שבמהלך החברה קדימה יעלה ערך הפעולות הנפשיות בחיי החברה יותר ויותר. על כן עלינו לשום לב ביחוד לענין ההתקדמות החברתית. בנוגע למבטא האחרון דרוש שנהיה זהירים מאד לכל נסעה להבין אותו במובן השנויים החיצונים, אשר יבואו בחיי החברה, אשר אותם יחסנו אל השאלות הסוציולוגיות הראשונות, כי אם במובן הפרוצס הפנימי בעצמו אשר ממנו ניבעים כל השנויים. בכדי לפתור את השאלות על דבר רפרוצס החברתי הפנימי דרוש לחקור את הפעולות המשותפות, אשר יפעלו הכחות המבעיים החיצונים והמניעים הפסיכולוגיים הפנימיים אלה על אלה, את מהות ההתאגדות המבונת וצורתיה השונות, את השפעת ההתאגדות המבונת על האופי ועל החיים החברתיים. פה נמצא את הסוציולוג עומד לפני השאלה על דבר החוקים והסבות בחיי החברה. על השאלה, אשר המילה מחלוקת יוצאת מגדר הרגיל בעולם החקירה המדעית, לאמר: אם יסורו החזיונות דסוציאליים למשמעת חקים כשותפים לכל חזיונות המבנה או העולם, אי אפשר לעבור בשתיקה; אבל אין להשיב עליה רק מצד אפשרות חקים בחיי החברה האנושית בלבד. בכדי להשיב על השאלה הזאת דרוש להוכיח, כי חיי החברה יסורו בפועל למשמעת חוקים מסוימים ולהראות את פעולות החוקים האלה. דרוש לחקוק את חק הבחירות הסוציאליות, אשר אותו אנחנו חושבים לענין עיקרי מעניני הסוציולוגיה, וגם את חוק מלחמת-הקיום הסוציאלית. אחרי תום המלאכה הזאת ישם הסוציולוג את לבו אל השאלות על דבר הסבות. בהיות הרצון האנושי אחת הסבות המסבבות שנויים בדוי החברה, צריך הסוציולוג לברר לעצמו אם יחשוב את הרצון לסבה מקורית ופועלת ברשות עצמה

בקרב בעלי-החיים), והסוציולוגיה העוסקת במחקר השאלות עיר-
התקיפה הזאת נקראת הסוציולוגיה הוואוגינית.
התפתחות השכל הסוציאלי והתחלת מסרות חברתיות שונות
הם הסימנים, שעל פיהם אנחנו מכירים את ראשית ההתפתחות
האנושית. זאת היא התקופה האנתרופוגינית של
ההתחברות, והסוציולוגיה המוקדשת לה היא הסוציולוגיה
האנתרופוגינית.

השכל הסוציאלי, בהשפעתו שהוא משפיע על הצורות
הטבעיות של ההתחברות, יוצר את המשפחה, השבט, הלאום
והעם. זאת היא התקופה האתנוגנית של ההתפתחות
החברתית, ואליה מקבילה הסוציולוגיה האתנוגנית.
לאחרונה, התרכבות השבטים ודלאומים המיוחדים לעמים
כדיניים גדולים ולממלכות, גורמת התפרדות עצומה בחייהם החברה,
חלוקת-עבודה רחבה, השתמשות בלתי-מצויה במקורות העושר
הטבעיים, התרבות ראוכלוסין בארץ במדה יוצאת מגדר הרגיל
והתפתחות דימוקרטיה של רשכל הסוציאלי. זאת היא התקופה
הדימוגנית. זאת היא הסוציולוגיה הדימוגנית.
כבט שטחי אחד על דבניה הבוציאלית ועל הגדול הסו-
ציאלי יוכיח לחוקר הסוציולוג, כי החברה הולכת ומתפתחת
באמת; אבל, הבה נקדמת דחברה? ובאמת? כינו להבין
את ההתקדמות הזאת, אם ישנה במציאות? מושג ההתקדמות הוא
בכלל מושג בלתי ברור כל צרכו. מה היא, באמת, דוראת
דכלה "התקדמות"? ואם יש לה דוראה של מעם, כה הם החוקים
והעובדות בתי החברה המקבילים ומתאימים אליה? ואם יבוא
דסוציולוג לירי הכרת העובדות והחוקים האלה עליו עיר לברר
את מבע הדתקדמות, לנכח את מושגה במבטאים דיותר פשוטים
ולבאר בכלל את המושג ככל האפשר.

אלו הן השאלות הסוציולוגיות הראשונות, אשר עלינו
לדקדק ולברר אותן היטב טרם נפנה אל השאלות השניות,
המסובכות והמכבדות הרבה יתר.

ההשיבה היא, כי השכל הסוציאלי, ברשפיו על צורות ההתחברות הטבעיות הנכונות והמקרות של האינדיבידואלים, מביא לעולם שתי צורות של התחברות, אשר אנחנו נקרא לרן בשם ההרכבה הסוציאלית והבניה הסוציאלית.

ההרכבה הסוציאלית היא דגטרפית הרבה קבוצים חברתיים קטנים לקבוצ אחד גדול, אשר כל אחד ואחד מהקבוצים החברתיים הקטנים נשאר בו שלם ומהוקן בתור אורגניזם סודי צאלי באופן שהוא יכול, בשעת הצורך, להתקים לבדו במשך שן ידוע. דמשפחה, דשבט והלאים—אלה הם יסודות ההרכבה החברתית לפי כור התפתחותה.

הבניה הסוציאלית היא התפרדות הקבוצ החברתי לאורגניזציות ולסחלקות התלויות זו בזו והקשורות ביניהן בקשר רצף של חלוקה העבודה באופן, שאף אחת מדן אינה כושלת לעמוד איזה זמן ברשות עצמה. ההרכבה הסוציאלית דומה להצטרפות התאים הקטנים באורגניזמים רחיים; הבניה הסוציאלית—להתפרדות האורגניזמים לאברים ולמיני קבוצ שונים. התלקחות האינדיבידואלים אחד אל אחד והתאגדותם נעזרת היותר פשוטה היא המדרגה הראשונה בהתפתחות החזיונות החברתיים; התהוות השכל הסוציאלי היא המדרגה השנית. המדרגה השלישית היא ההצטרפות הסוציאלית, והמדרג הרביעי היא ההתפרדות הסוציאלית.

עם ארבע מדרגות ההתפתחות הסוציאלית מקבילים ונתיאמים ארבעה סוגים של שאלות סוציולוגיות, הנכנסים אל הקבוצה השניה, היא קבוצת השאלות ע"ד מוצא החברה והתפתחותה, צורות רבות מצורות ההתאגדות, העזרה המשותפת ודליפי הענינים החברתיים מההוות עוד בחברות בעלי החיים. הודות לצורות ההשתתפות האלו מתפתחים ההיים הבהמיים לכפוסיהם השונים. התקופה הראשונה הזאת של ההתפתחות החברתית היא התקופה הנקראת בשם התקופה הזואוגינית (המתחלת

נכנסות השאלות ע"ד יסודות החברה והאורגניזציה שלה, בכלל הקבוצה השניה—השאלות ע"ד סוציאליזציה החברה וההתפתחותה עד ליסגנו.

הקבוצה הראשונה, היא קבוצת השאלות ע"ד יסודות החברה והאורגניזציה החברתית, כוללת את כל השאלות על דבר הישוב הסוציאלי (סוציאליזציה בעברית; *социальное население*), היינו ע"ד: א) ההתלקטות הראשונה או הארגון, ב) ההתאגדות והשתתפות, ג) האפי של הישוב הסוציאלי, ד) ההפלגות הישוב למפלגות שונות.

עוד נכנסות לכלל הקבוצה הראשונה השאלות ע"ד החברה הסוציאליזציה או השכל הסוציאלי, כלומר ע"ד הזכויות המשותפים, המושגים המשותפים, הצרכים המשותפים והשיטות המשותפות. הסוציולוג לא יכניס את עצמו בפרטי המחקר של הארכיולוגיה, הסיתולוגיה והתולדות האנושית, תורת המושגים והמושגים או שאר המושגים המשותפים תחת גדר חקירתם את יצירות השכל הסוציאלי. עליו לדבין רק את התבנית הכללית, הסוציאליזציה והפעולות של השכל בעצמו.

לאחרונה, השאלות ע"ד הבניה הסוציאליזציה. בכל הנסיונות לברא תורה סוציולוגית מדעית, אשר נעשו בשנים האחרונות, נטלו השאלות ע"ד הבניה הסוציאליזציה את המקום הראשי. לרן הקדשו ביהודי בפרים גדולים רבים; ובכ"ז עוד נשאר לעשות רבה לא רק בנוגע לפרטים כי אם גם בנוגע ליסודות הכלליים. סופרים אחדים מחזיקים בדעה, כי הבניה הסוציאליזציה היא ההתפלגות המכעית אשר יתפלג הישוב הסוציאלי למשפחות, שבטים ולאומים. אחרים רואים במבט הזה את האורגניזציות המבניות הגדולות והקטנות, מעין האורגניזציה של הכרנה, של הבנייה הרחוקה וכו'. שתי ההשקפות צורכות במדה שווה, אבל כל אחת מהן צריכה ביותר. הבניה הסוציאליזציה מקפת גם את ההתפלגות המכעית גם את האורגניזציה המבנית. אך מה הוא ההבדל בין זו ובין זו? כיצד הקבוצות הן כתיחות זו לזו?

לחיות, כי בין המדעים הסוציאליים הפרטיים אין אף אחד אשר נוכל לקרוא לו בשם מדע סוציאלי יסודי, אם נשקיף עליו מנקודת ההשקפה של הבאור האובייקטיבי ואם מנקודת ההשקפה של הבאור הסובייקטיבי.

המדע הסוציאלי היסודי האחד היא הסוציולוגיה. באחרות כפירת ואמצעיה, אמצעי החקירה, היא נבדלת הבדל עיקרי מכל שאר המדעים הסוציאליים, אם גם יש לה עמהם נקודות מנוע רבות; חקירותיה הן יותר כלליות ויסודיות מחקירות המדעים הסוציאליים, הפרטיים, אם גם היא נכנסת בתחום כל אחד ואחד מהם; היא נבדלת מן הפסיכולוגיה, אם גם היא משתמשת לפעמים קיימות בהנחות פסיכולוגיות לצרכי הבאור היותר שלם של החוויות הסוציאליים המורכבים; היא נשארת המיד קשורה בקשר היותר צר עם כל המדעים האחרים אף כי יש לה תחום מיוחד מוגבל בדיוק. בחלוקת העבודה המדעית לוקח לו הסוציולוג עבודה מיוחדת, מסיימת ושלמה, אבל הוצאות עבודתו לא תהינה גדולות אם לא יעבור בעצה אחת ובלב אחד עם חבריו העוסקים במקצועות האחרים של עולם המדע הגדול.

פרק שלישי.

השאלות הסוציולוגיות.

נשאר לנו לברר מה הן השאלות אשר בהן יהעסק החוקר אשר יסגל לו את השקפתנו על הסוציולוגיה. הסוציולוגיה תהיה רק שם ריק, שם של מדע בלי תוכן מדעי, אם לא תכלול מספר ידוע של עניני מחקר קשורים ביניהם על דרך ההגיון.

את כל השאלות הסוציולוגיות מחלקים אנחנו לשני חלקים גדולים. החלק הראשון מקיף את השאלות על דבר מבנה החברה והגדול החברתי, החלק השני — עיר ההתקדמות החברתית, החקים והמכות בחיי החברה. החלק הראשון מהחלק גם הוא לשני חלקים, לשתי קבוצות של שאלות. בכלל הקבוצה האחת

האלה נכנסות גם המיתולוגיה־המשה, ההיסטוריה־המשה של האמונות, ההיסטוריה־המשה של האמונות, לבד הפילולוגיה־המשה. הנחות היסודיות של כל המדעים האלה, כאשר בכלכלה המדינית ובתורת המדיניות, הם צרכי האדם. המדעים האלה עוסקים אמנם במדה ידועה בשאלה על דבר מוצא העובדות, המשמשות להם בתור הנחות יסודיות, אבל הקיריות־הם בנידון זה מצומצמות מאד ותלויות בנקודת־השקפה ספציאלית. השאלה הנדולה על דבר הסבה הראשונה וההתפתחות של הצרכים בכלל נשארת כולה חוץ לתחומם.

ברור איפוא, כי אף אחד מהמדעים הסוציאליים הידועים אינו נוגע בשאלה על דבר מוצא המניעים הפנימיים, אשר אותם חושבים החוקרים הסוביקטיביים לעלת כל העלות בחיי החברה. עכ"ז אין המוצא הזה דבר העומד מעבר לנכול ההשגה של השכל האנושי. ההתאגדות, ההתקשרות, ההשתתפות־זאת היא הסבה, אשר עשתה את הגורל־המבעית ל"גורל־הטובה", כאשר יכנה רנן את האדם, אשר העלתה אותה בסולם ההשתלשלות ממדרגה למדרגה עד אשר רצמק בה המאמר הידוע של בקון: "בלב האדם מסתתרת גמיה חזקה לאהוב את האחרים. אם אין לו לאדם נפש קרובה אחת או נפשות קרובות אחדות, אשר לדן יקדיש את כחות אהבתו המבעית, אז הוא שופך בהכרח את המון רחמיו ואת חמלתו על קהל גדול, כאשר אנחנו רואים לפעמים קרובות מאד אצל הנזירים והמהבורדים". במלים אחרות, הפגיעה ההמדיית אשר היו בעלי המבע הגם פוגעים כפעם בפעם זה בזה היא היא שבראה את המבע הדק והנעלה, הרשמים, הנסיונות, ההרגשות והמחשבות, אשר נולדו במספר גדול בלב האדם הודות להתחברות הצרה של אגודות גדולות ורבות על שמחי האדמה הפוריה והמבורכה, בראו את השכל האנושי עם המון צרכיו ושאיפותיו. האמת הסוציולוגית הראשונה והיותר גדולה היא איפוא האמת הכלולה בפתגם הזה: הברול לומש את הברול והאדם — את האדם.

אם כל הדברים האמורים למעלה כקבילים ומתאימים אל חביעות ההגיון הישר ואל העובדות שבמציאות, מן המוכרת הוא

של האדם הקדמון, המשותפים לו עם הבבואנים והגורוללות⁽¹⁾, לצרכי האדם המנומם עם הרגשותיו הצלולות ומעטו הדק? אלה הן שאלות מלאות ענין, אשר סיפר הבלכלה-המדינית לא יתן עליהן כל תשובה. הוא לוקח את הצרכים האנושיים כמו שהוא מוצא אותם, ורק בשעה שהדבר דרוש לו לרגל החקירה בעניני האקונומיה אשר לפניו הוא מנסה לבאר את הפעולה אשר יפעלו החיים האקונומיים בעצמם על הצרכים. בכלל, הצרכים הם בעיניו החוליה הראשונה בשלשלת הארוכה של כסקנותיו המופשטות, ולא יותר.

והמדיניות? הודת המדיניות נשענת גם היא על עובדות ידועות מעובדות הטבע האנושי הפנימי. הכחות המניעים את העולם המדיני הם גם כן הצרכים האנושיים, אך לא הצרכים הפיזיים, החמריים על פי רוב, של כל יחיד ויחיד כאשר בעולם האקונומי, כי אם צרכי חברות שלמות, צרכי הכלל, הממלאים את לבותיהם של אלפים ואלפי-אלפים בני-אדם ומעוררים אותם לפעולות כלליות מופשטות. אלה הם צרכי הרוח המוציאלי, השיאף אל הגשמת אידיאלים מעין העוז והכבוד, החופש והשלום רבכליים, ברתחוק הצרכים האלה ובהיותם לרצון כללי הם מביאים לידי יצירת השלטון רעליון במדינה. המדיניות עסוקה במחקר הכחות רעיוניים האלה של הרוח המוציאלי, במחקר הנאי פעולתם ואפניה. אבל היא אינה מתעסקת מכל וכל בשאלה ע"ד מוצא הכחות האלה, כמו שהכלכלה-המדינית אינה נוגעת בשאלה ע"ד מוצא הצרכים האינדיבידואליים. היא לוקחת את הטבע הלאומי ואת השלטון הרעליון ככלי עזר את רשאלה על דבר מוצא העובדות האלה. היא מתחלת מן הנקודה אשר עליה עמד עוד אריסטו באמרו: האדם הוא בעל-חיים חברתי ממש עו.

יש עוד מחלקה של מדעים, אשר נושא חירותם הוא הרוח האנושי המוציאלי באיזה יחס פרטי אחר. יסוד המדעים האלה היא הפילולוגיה-הדמיונה, אשר נקן קרא לה עוד בשנת 1848 בשם "מדע מדויק על דבר יצירות השכל האנושי". בכלל המדעים

(1) מיני קופים.

את ריבדל שבין מדינה מסודרת יסודית בלתי-מסודרת. הבה
של אנשים, אשר יש להן דעה אחרת בשיטת, מושגים יסודיים
על דבר המוב העד וארץ אחרת, הנבדלת בשאר הארצות בריבוי
הרים גבוהים, בימים ובגדות רבים או בריבדל האקלים,
נראת בשם רברה מדיניות בלתי-מסודרת. היא היא
במים המדינה המסודרת... היא היא ענין כל המדינות המדיניות
והמדינות המדיניות. המדיניות צריכה, לפי דעת הפופ, בורגס
זיב סיפרי המדיניות של ומנו, להתעסק במדק המדינה המסודרת
ולראות כיצד מביעה המדינה המסודרת את רצינה בפעולת אנשי
המדינה. המדינה בלתי-מסודרת, או כאשר קראנו לה למעלה,
המדינה המדינית, היא הזין מובחצידים, אשר גם הכלכלה
המדינית גם המדיניות יכולת להסתכל בו מצד זה או זה, אבל
המדינה המפורטת בדבר מוצא החזון הזה וההפתחותו נכנסת
בכלל המדיניות.

בעברנו עתה אל הכאור הסוביקטיבי, או אל כאור החזונות
המוציאליים מצד המניעים החברתיים הפנימיים של האדם נראה,
כי גם בנידון זה מתבססים המדעים המוציאליים הפרטיים על
הנרות מורכבות, אשר עוד במקרה הראשונה ניכר, כי מוצאן
מהנחות מוציולוגיות פשוטות.

נחל גם הפעם בכלכלה המדינית. סופרי הכלכלה-המדינית
סגלו להם בעת האחרונה השקפה חדשה על יסודי התורה שלהם.
השמות הפסיכולוגיים, אשר בימינו כשהמשים בהם לפעמים קרובות
מאד בחקירות הכלכליות-המדיניות, מעידים ברור על שנוי ההשקפה
היסודית, התיצרות העושר החמרי אינה נוטלת יותר את המקום
הראשי בהרצאת הענינים, כי הוברר, שכל הפירוצם של התיצרות
העושר והתחלפותו מושפע בעיקרו מהבחירה האקונומית. המשאלות,
המאויס הם, כמובן, הכחות המניעים את כל העולם האקונומי.
הפעולות האקונומיות של האדם, המסחר והרשת המעשה מקבילים
ומתאימים בכל תקופות התפתחותם עם כמות ואיכות המשאלות
ראנושיות המשתנות בלי הפסק.

אבל מאין יבואו המאויס בעצמם? מה הם ההנאים הגורמים
להתפתחותם התמידית והעושים את הצרכים הפשוטים וחגמים

היסטוריים. שני המרעים לוקחים בלי כל באורים את חיון ההתחברות האנושית.

אמת הדבר, כי בספרים הגדולים בכלכלה-המדינית היו נמצאות חקירות פחות או יותר מפורטות בנוגע להחוק של כלטחוס ע"ד התרבות האוכלוסין ולהחשעה ע"ד התמעטות ההכנסת מעבודת-האדמה, והספרים האלה היו איפוא מכארים במקצה את דבר ההשפעה המשותפת בין האדם והסביבה; אולם החקירות האלו אינן יכולות להחשב לחלק אורגני משיטת הכלכלה-המדינית. רוב הסופרים באו זה כבר לכלל דעה, כי החקירות האלו הן חומר כדעי פשוט, אשר רק הסוציולוגיה לבדה יכולה לשפוך עליו אור מדעי אמתי. אבל אם גם נניח, כי הן נכנסות בכלל הכלכלה-המדינית, הן לא יבארו לנו מה היא ההתחברות, ובאמת אפשר, שהאוכלוסין מתרבים עפ"י חוק ידוע וכי, הירות להרבדלים בכמות הדכנסת מעבודת-האדמה, הנוספים מתפלגים במקומות שונים במדה ברהימיתאית באופן, שבמקום אחד רב כספר העם הרבה יתר כאשר במקום אחר; אבל מזה לא נראה עוד, כי בגידהאדם כהחברים תמיד לחיות חיי החברה. הכלכלה המדינית סידה על חיי החברה, כי בכל חקירותיה האחרות—ע"ד חלוקת דעבודה וההשתפות בעבדד, על דבר ההתאגדות האקונומית וההתחרות האקונומית, על דבר החליפים וההפלגות הרכוש— היא נשענת על מציאות סביבה סוציאלית. היחסים האקינימיים פועלים לטובה על התפתחות חיי הדביה, אבל הם אינם הסבה הראשונה והיחידה של ההתפתחות הדברית. התהוותם היתה לדבר אפשרי רק אחרי אשר כבר דתבערו חיי החברה.

גם חוקרי המדיניות היו מחברים תמיד אל כפריהם הקדמות ארכות על דבר מוצא הרברות דאנושיות, אשר על פי הרוב אנחנו מוצאים בהן את השטה הפטריארכלית¹ עם שנויים חשיכים פחות או יותר. הפיופ. בורגס הראה ברור כספרו המצוין "תורת החיים המדיניים ומשפטי הממשלות" לא רק את הדכדל שבין דממשלה והמדינה, כי אם גם, בפעם הראשונה בתורת המדיניות,

¹ עפ"י השיטה הזאת דשתלשלה הממלכה משלטון האב. המתר.

הוא הדבר הכי חשוב, אשר עיקר האגודה הענין מחקר של אגודת
המדינות האקדמיות, המדיניות או המדיניות, או, יוכל להיות,
נראה במדינות השונות: מאידך, אגודת המדינות הענין של המדיניות
לא זאת היא המדינה הענינית. המדינה הענינית ענין אחד של המדינה
המדינה היום המדיניות יחדיו נמצאים באגודה; היום בכלל החונות
יסודיים כמדיניות, מבין הקטגוריות המדיניות לכל מיני החונות
כלי הכלל הדין העניני, אשר ענינם נמצאים החונות המדיניות
המדיניות ובהם הם ביצאים את מדינתם? אם נשים על השאלה
הזאת השיבה כדומה או נדון במדיניות להיות במדיניות המדיניות
ברוך המדינה בכלל. לדין את שארית האגודות, הכלכלה
המדינית, פילוסופיה המדינית או המדיניות או אפשר לאיש
אשר לא ידע את עיקרי המדיניות, כמו שאי אפשר למי שאין
לו מושג מעיקר המדינה של גישתן להתעסק בעיקר האקדמיות
בדור המדינות הכלליות של החונות המדיניות והחוקים הכלליים
של הדתות המדיניות קודם איפוא לכל מחקר מדינאי פרטי
ומשמש לו בתור בסיס.

אך אולי שכתנו לשים לב אל עיי דבר אחד אפשרי ודבר
הענין: האם לא יוכל להיות, כי המדע המדינאי היסודי, בהכרח
עליו בעיקר, אינו כלל מדע חדש, כי אם פשוט אחד המדעים
הישנים, אשר אנחנו קוראים להם מדעים חברתיים ספיציאליים,
למשל המדיניות או הכלכלה המדינית?

המדע המדינאי היסודי, יהיה מה שיהיה, אי אפשר לו
שיתבסס על הנחות מורכבות, על הנחות שאינן אלא מסקנות
מהנחות יותר יסודיות ופשוטות. אם נמצא, כי הכלכלה המדינית
או המדיניות או איזה מדע ספיציאלי אחד ממדעי החברה מתבסס
על הנחות כאלה, או נוכח, כי המדעים החברתיים דספיציאליים
כלי יוצא מן הכלל, רחוקים מהיות מדעים יסודיים במובן המבוקש.
המדע המדינאי היסודי הוא המדע ע"ד החונות החברתיים
היותר פשוטים או המניעים החברתיים הראשונים.

והנה, בנוגע לקאיר האידיקטיבי—אין למצוא לא בכלכלה
המדינית ולא בתורת המדיניות את מחקר החונות המדינאליים

לכל החיוניות כפי אחר, ולא את המגולות הפיזיות של איור כחלקה כמחלקות החיוניות האלה. המגולות הכימיות האלו הן מגולות היסודיות של הכימיה. הפרינציפלים של המדע הכללי הם הפרינציפלים העיקריים. המדע הכללי הוא איפוא מדע המגולות היסודיות והפרינציפלים העיקריים.

נקח לנו לדוגמה את הביולוגיה הכללית. המלה "ביולוגיה" יצאה בפעם הראשונה מתחת עטו של למרק ונתקבלה אחרי כן אצל קונט, אשר הציע, כידוע, גם את המלה סוציולוגיה ואשר השתמש בשתי המלים החדשות כמעט אחד. הוא האמין באפשרות שני מדעים כללים ע"ד החיים בכלל וע"ד החברה בכלל בתור עצמים שלמים ומיוחדים. אבל שתי המלים החדשות נאזרחו בעולם המדעים רק הודות לספנסר. כל המלומדים של זמננו, מלבד היותר צעירים, זוכרים עוד כודאי את העת אשר יע השם ביולוגיה בפעם הראשונה על עמודי הרשימות של האוניברסיטאות. המלה בעצמה, ויחד עמה גם האידאאה החדשה, נהגה בלשון רק אחרי מלחמת סופרים קשה וארכה. האם יש איזה דבר בביולוגיה, — מענו נתגרי המדע החדש — אשר לא יהיה נכבד ככבר בכלל "תולדות המבנה", דבוטניקה, הזואולוגיה, האנטומיה או הפיזיולוגיה? הביולוגים היו משיבים, כי החיוניות הן דברים של חיים — ההזנה וההוצאה, הלידה והגידול, התאים, התהליכים אל הפריבה ודרכיה המבניות — משותפים לבעלי חיים ולצמחים; כי בנין הגוף ופעולותיו הם דברים הקשורים ביב-דם בקשר היותר צר; כי המושגים המדעיים לא יהיו שלמים כל זמן אשר לא ילמוד החוקר לדעת את חיוניות החיים בכללם. על החוקר מוטל, כמובן, לדעת את דבוטניקה ואת הזואולוגיה; אבל עליו מוטל לרכוש לו ראשונה ידיעות הגיוניות בביולוגיה הכללית, במדע החיוניות היסודיים והכלליים של החיים. השקפת המדעיים נחלה, לאחרונה, את זר הנצחון, כי לה היה כח האמת וההגיון הישר. הביולוגיה הכללית היתה לאחד ממדעי האוניברסיטה, אבל רואים בה עתה את בסיס המדעים הפרטיים בדבר החיים. שאלת הביולוגיה ושאלת הסוציולוגיה דומות זו לזו דמיון צמוד והתשובה על שתיהן יכולה להיות רק אחת. אם נשאל מה

השאלה הזאת היתה מביאה בפעם בפעם במבונה רבה את סופרי הסוציולוגיה. היא כוללת בקרבה את כל השאלות ע"ד יחס הסוציולוגיה אל המדעים הרב-תחומיים הספיציאליים ואת הספקות בתועלת הסוציולוגיה ובאפשרותה בכלל. על כן ננסה לברר אותה פה בירור שלם וכדויק מזה נעבייר אל הגבלת התחום של הסוציולוגיה.

קבוצה אחת של מדעים ספיציאליים, היא קבוצת המדעים המדיניים, כוללת בקרבה את הכלכלה-המדינית, את תורת המשפטים ואת תורת-המדינות. קבוצה אחרת כוללת את הארץ-כימיה (חקירה-קדמינית), את תורת-הראטיות ואת הפילולוגיה הכימיה. האם חוקרת הסוציולוגיה איזה ענין אחד? כנראה, לא; יען כי המדעים האלה כקופים את כל המדעים הספיציאליים האפשריים, אי כמעט את כלם. אם הסוציולוגיה כחברה פשוט אחד אל אחד את מדקרי המדעים הספיציאליים, היש בה איזה דבר חדש לבד מהשם? אם נניח, כי יש לה איזה תוכן מיוחד לעצמה, ולא רק שם בלבד—דמהבססה היא על הנחות חדשות המיוחדות לה לעצמה, או על דהנחיה של המדעים הספיציאליים בשנוי קצת, או על ההנחות של המדעים הספיציאליים בלי כל שנויים?

אין כל ספק, כי בכח ההגיון הישר ובאמצעות הנסיון ההיסטורי של המדעים האחרים אפשר להגביל בדיוק את תחום הסוציולוגיה ואת תחומי המדעים הספיציאליים הפרטיים ולדרושה את המישורים המעורבבים המתרחבים בעת אצלנו בנינוע לשאלה זו במושגים ברורים וקבועים. בכל פעם שהיוניתי מאיזה סוג אחד, הנכנסים בחיג הקירתי של מדע אחד, דם כל כך עצומים במספרם וכל כך מורכבים, שאפילו החוקר היותר חרוץ ומיבשר אינו יכול לחקור את כלם במשך ימי חייו, — מחזקים את כל כבים החיוניות לחלקים ומיסרים כל חלק והלק למדע פרטי מיוחד. אבל חלקי המדעים האלה, אם נחבר אותם כלם אחד אל אחד, לא יכלאו לעולם מקום מדע כללי אחד על דבר סוג החיוניות האלה בכלל. הסוכן הראשי, אשר בו נבדל המדע הכללי מהמדעים הפרטיים הוא כה שהמדע הכללי חוקר את המגולות הכלליות, את המגולות המשותפות

הפסיכולוגיה היא מדע ע"ד השכל בכלל, אולם היא כצדה מוסרת לסוציולוגיה את מחקר הפעולות אשר יפעלו השכלים זה על זה וההתגלות המשותפת בין השכלים והמבינה.

בהשקיפנו עתה אל היהם שבין הסוציולוגיה והמדעים החברתיים הפסיציאליים דרוש שנהיה זהירים בהבדל אחד דק מאד, אשר אולי כסבת דקתו לא נזהרו בו רסופרים זה כמה פעמים. יש חזיונות שנתפרדו בדרך התפתחותם מעל חזיונות יותר כלליים, ויש חזיונות שבעיקרם אינם אלא הפקדות של חזיונות יותר כלליים. בחזיונות כמין הראשון השני הוא כל כך גדול עד שסמני ההבדל בין החזיון הנולד ובין החזיון המוליד בולטים ונכרים יותר מסמני השייך, ובחזיונות כהמין השני אין השני מגיע עד הנבילים דקצינים והשויון עולה פה המיד על הרבדל. על כן אנחנו אומרים, כי החזיונות הפסיכולוגיים נתפרדו מעל החזיונות הביולוגיים, וכי הפרוצסים הפיזיולוגיים והמורפולוגיים הם רק הפרדות של הפרוצס הביולוגי. על כן אנחנו אומרים גם כן, כי החזיונות הסוציולוגיים הם חזיונות שנתפרדו מעל החזיונות הפסיכולוגיים, וכי הפרוצסים של המתשכח וההרגשה הם רק הפרדות של הפרוצס הפסיכולוגי. לאחרונה, החזיונות האקונומיים, המדיניים והקולטוריים הם הפרדות חיי החברה; ההבדל ביניהם ובין חיי החברה אינו כל כך גדול עד כדי שנוכל לחשוב אותם לחזיונות שנתפרדו מעל החזיונות החברתיים.

עכשיו, אחרי שסננת חזיונות אחד כשתלשל מסננת חזיונות אחר וכתפרד מכנו לנמרי, מן הראוי הוא למסור את שני הסוגים השונים לשני כרעים נפרדים ונבדלים זה מזה. נקל לרשום את הגבולים המבעיים בין הביולוגיה והפסיכולוגיה, בין הפסיכולוגיה והסוציולוגיה; אבל בגשתנו לחלק את החזיונות, אשר אנחנו חושבים אותם להפרדות של פרוצס כללי אחד בין מרעים פרטיים, מתעוררת אצלנו תיכף השאלה, אם ישאר איזה דבר אצל המדע הכללי, או, במקרה שנתפתחו המדעים הפרטיים מתחלה, אם אפשר לברוא מדע אחד כללי על דבר כלל החזיונות.

דרך הנאי החיים הדיכתיים. התבנה נעשית להלך כחלק
העולם החיצוני. במחשבות יתודה בירא החלק הדיכתי הזה של
העולם החיצוני עולם פנימי בקרב האינדיבידואלים הנבונים בכלל
התבנה. היא בירא את רגש האהבה ואת השבע המישי, את
הכציון להתענג, את הכח לדשם מהשבת טיפפצית ולהביע
אוהן בדבר שפדים. הכגות הרדגים האלה פעלים כצדם פעולות
שונות על הדברה, אחי אשר יבדו האינדיבידואים, כי ההברה
היא ראשצני היותר סיב להרבות את השלום, לדקל את עיל
העבירה ולהחיש בכלל את ההתקדמות. התבנה נעשית לחויון יקר
ואהוב בדעת, והתקנים, אשר יתקנו האינדיבידואים בעלי-
הדברה את חיי ההברה שלהם, נעשים יותר ויותר נכבדים.
המחשבות וההרגשות, אשר לפני אותה זמן היו רק אידיאלים
רחוקים מן המציאות, כפליכות להן נהיב אל חיי ההברה ומתגשמות
בצורת יחסים או מוסדים כמישים. החיים החברתיים נעשים
איפוא יותר ויותר לתולדה חיצונית של פעילות העולם הפנימי.
פה נמצא מעם חדש ויותר עמוק להכדיל בין מחקר חויונות
פסיכולוגיים ובין מחקר חויונות סוציולוגיים. כביולוגיה, וכבו כן
גם בפסיכולוגיה, מושקפים החויונות הפנימיים של האורגניזם
בתולדות כפעולת התנאים הטבעיים החיצונים. בסוציולוגיה,
לעומת זאת, מושקפות הפעולות הפנימיות של האורגניזם כסבות,
הפעולות הללו הביאו לעולם את היחסים המורכבים של חיי
הדברה, הביאו שנויים כמסלכת בעלי-החיים והצמחים וגם בפני
הארכה כלה. הודות להן היתה ההסתגלות בין החיים ההקריים
ובין הסביבה החיצונית להסתגלות כשותפת. דפסיכולוגיה היא
איפוא מחקר חיי השכל עד מקום שהם נושאים עליהם את חותם
היחסים הטבעיים והאורגניים, ודסוציולוגיה היא מחקר חיי השכל
בצורתם היותר מורכבה ובהתפתחותם העליונה המביאה שנויים
מלאכותיים כטבע הסביבה החיצונית.

יחסי הביולוגיה, הפסיכולוגיה והסוציולוגיה מקבילים ומתאימים עם יחסי שלשת סוגי החזיונות הגדולים הידועים לנו. הביולוגיה היא מדע כללי על דבר החיים, אבל היא מוסרת לפסיכולוגיה את מחקר החזיונות היותר מורכבים מחזיונות השכל.

במחקר השאלות על דבר מוצא יסודות השכל ואפני הצטרפותם זה לזה. כיצד נולדים החושים הפנימיים; כיצד מצטרפים רחישים ונעשים לדמיון אחד או למחשבה אחת; כיצד מתחברים המחשבה, הרגש והרצון להיות לאותו החוץ המורכב ודגדול, אשר אנחנו קוראים לו בשם הכרת-עצמו—אלו הן השאלות, אשר הספיכולוגיה צריכה להתעסק בהן ולבקש להן פתרונים.

אבל דמיונות ההתברות המבנות מתחילים להתפתח רק בשעה שיופיע השכל האינדיבידואלי. כל שכל אינדיבידואלי נכנס בכלל ההתחברות הגדולה היולית ומהפשיטת על בעלי-החיים, על בני-אדם, על דמוצים רבי-חיים ודגדולים ומביאת לידי דמיונות רחבים ורשימים של חיי דברה.

הקו המפריד העובר פה בהור הוא לא פחות מהקו המפריד העובר בין החזיונות הפסיכולוגיים והחזיונות רביולוגיים. אם מוצאים אנחנו לנכון לרשוב את הביולוגיה ואת הפסיכולוגיה שני מדעים שונים ונבדלים זה מזה רבדל עיקרי, מוכרחים אנחנו כמד ההגיון הישר לרבריל גם בין הפסיכולוגיה ובין הכי-ציווגיה—לעזוב אצל הפסיכולוגיה את מחקרי חיי השכל האינדיבידואלי ולמסור לסוציולוגיה את מחקרי החזיונות המורכבים והספיציאליים ביחוד המופיעים בהתחברות השכלים. כנקודת דרשקפה הזאת, קודמת הפסיכולוגיה בסדר המדעים לכיציציציציצי, יקן כי היא מתעסקת במחקר חזיונות יותר כלליים ויותר כשומים. הפסיכולוגיה היא המדע עיר התקשרות האידיאות בשכל; המור-ציווגיה—ע"ד התקשרות האינדיבידואלים בחברה.

רעיונות נוספים אחדים יסבירו יותר את מעם הדברלה הזאת. דתחברות השכלים מולידה צורות ויחסים חיצונים ידועים. השכלים פועלים כנבולים ידועים, כאשר כבר ראינו בפרק הראשון, על ההתחברות, אבל גם ההתחברות פועלת גם היא מצדה על כל שכל ושכל, בהיותה למין סביבה מיוחדת, לסביבה סוציאלית, המבדלת בין האינדיבידואים בעל-ההכרה ובין המכע החיצוני. מוצא מה, כי ההסתגלות הישרה והבלתי-אמצעית של השכל היא ההסתגלות אל חיי החברה, והסתגלות השכל אל העולם המכעי הרחב היא הפתגלות בלתי-ישרה ואמצעית, הנעשית

ושאיפה עזה, אשר יחפץ ואשר ישאף כל יחיד ויחיד להיות חשיב ונכבד בקרב עדהו, לעלות על חבריו מעלה מעלה. מניעים פנימיים מורכבים מעין זה הם היסודות, אשר עליהם מתבססים המדעים החברתיים דפציאליים—הכלכלה המדינית, המדיניות וכו'. המדעים הדפציאליים משועבדים איפוא למדע הסוציולוגיה. אולם כל אלה רן מסקנות על דרך ההפשטה. האם מקבילות ומתאימות הן עם ההברלים, אשר נתבצרו בעולם המדעים מכבר על יסוד דנסיון המדעי?

נבדוק מתחלה את יחס הסוציולוגיה אל הפסיכולוגיה. הביולוגיה ודפסיכולוגיה הן, לפי ההשקפה המקובלת, מדעים על דבר החיים המושפעים מהתנאים הטבעיים החיצוניים. בביולוגיה אנחנו לומדים לדעת את הסתגלות האורגניזם, באמצעות שנויים טבעיים, אל יחסי הסביבה החיצונית הפשוטים, המועטים והתמידים לפי ערך. בפסיכולוגיה אנחנו לומדים לדעת את הסתגלות ההכרה הפנימית של האורגניזם, באמצעות שנויים נפשיים אל היחסים החיצוניים המורכבים והמהפשטים בזמן ובמקום למרחק גדול. שנויי הרגישות החברתיים הם, בלי ספק, היותר מורכבים והיותר דפציאליים מכל השנויים הידועים לנו. קרוב הרבה לודאי, כי באחד הזמנים הרחוקים מאתנו, בראשית הולד ההכרה, מקיפים אותה תנאים טבעיים, אורגניים, אך לא חברתיים. אין הדבר מוטל כלל בספק, כי החלק הגדול של העולם החיצוני, אשר אליו צריכה ההכרה להסתגל, הוא טבעי ואורגני בראשו ורובו בכל הזמנים, בלי יוצא מן הכלל. ועוד זאת, בעוד שהתנאים דסוציאליים הם מורכבים בתכלית ההרכבה ועלולים תמיד לקבל שנויים חדשים, הנה התנאים הטבעיים פשוטים ותמידים לפי ערך. דוקה הודות להשפעות התנאים הטבעיים—משהלם השכל האנושי ונעשה מסוגל לברוא איריאות המידיות, מיוחדות או מחוברות.

דפסיכולוגיה איפוא, בין אם תכניס תחת גדר חקירתה את החושים הסוציאליים ובין אם לא תכניס. צריכה להתעסק

ולכאור את דבר החברה האנושית כמו שהיא מבארת את יצירת בעלי-החיים השונים ודוכבים. אבל פה מתעוררת השאלה: איזה חלק מן הפילוסופיה הזאת נכנס תחת גדר חקירתו של כדע אחד? פילוסופיה רחבה, באותה שאנתנו מוצאים אצל ספנסר או קנט, היזה צריכה להגביל מתחלה את תחומה, בבררה את יחסה אל ענפי המדע האחרים, אל הפסיכולוגיה ואל המדעים החברתיים הספיציאליים אשר יחקרו זה כבר הרבה חזיונות מחזיונות החברה. אין לנו לע"ע כל צדקה להחליט, כי באור החברה הוא ענין הסוציולוגיה הכללית לבררה: תוקרי הפסיכולוגיה ניה העשירו את הסוציולוגיה עושר רב, כידוע, וגם המדעים המציאליים הפרטיים היו כבררים לפעמים את שאלות היי החברה ברוח המדע החיובי.

סנקודת ההשקפה של הבאור המוביקטיבי יכולים אנחנו להגביל על נקלה את תחום הסוציולוגיה. על פי החזיון העיקרי, אשר בקישנו ומצאנו בפרק הקודם, מכירים אנחנו בבהירות מספקת, כי הסוציולוגיה, אם גם תחומה נוגע בתחום הפסיכולוגיה בנקודות רבות, נבדלת מן הפסיכולוגיה הברל עיקרי ויסודי. הפסיכולוגיה חוקרת את המקור, אשר ממנו נובעים המעמדים השונים של החברה בכלל; הסוציולוגיה חוקרת את התכונות השיפעים מדהברה, ורק סממכד אחר של דהברה, היא סממכד הברדהמין. על פי החזיון העיקרי שלנו מכירים אנחנו גם כן, כי מקום הסוציולוגיה היא בראש כל המדעים הברתיים. הברתיהמין כרה למשמעת החקים הברליים של ההרכבה וההפרדה; לפעמים פוגעות צורותיה המפורדות זו בזו, לפעמים הן פוגעות בצורה היסודית והמקורית. הן נראות מפני זאת, לפעמים קרובות, כצורות נבדלות הברל עיקרי מהברתהמין, אף כי באמת הן נולדות ממנה. עוד יותר, לפעמים הן מהחברות אל המניעים הפנימיים, אשר נולדו מהיחס של האינדיבידואים אל המבע החיצוני, למשל, המניע האקינומי. תשוקת האדם אל העושר נאה בעקב היחס של האדם אל המבע החיצוני, במלים אחרות, הודות להצרכים החבריים, אולם התשיקה הזאת מתחזקת על אחת שבע הודות להברתיהמין המתחברת אליה בצורת חפץ גדול

מנצחים ויש מנוצחים. החזיונות המביאים בכלל רעה לחיי החברה נשמדים ע"י הבחירה הטבעית ונשכחים בקרב הובן מלב האדם החי.

הסוציולוג יש לו איפוא שלש שאלות עיקריות לחקור אותן. ראשונה עליו לבדוק ולמצוא מה הם התנאים החיצולים המביאים לידי התיצרות קבוצת חברתי פשוט ומה הם אפני פעולתם; שנית — דרוש שימצא את החק השורר בבחירות החברתיות, במלים אחרות — את חק הפרוצס הסוביקטיבי. שלישית — עליו לבאר את יחחק השורר בבחירה הטבעית ובמלחמת־הקיום של היחסים, רפעולות והצורות, אשר נבחרו ע"י היחידים וע"י החברה ברעת ובחשבון, הוא חק הפרוצס ראוביקטיבי.

פרק שני.

תחום הסוציולוגיה.

זאת היא האירואה הסוציולוגית; המתעפותה והתרחבותה למדע שלם היא דבר התלוי בערכה המדעי. אבל חלוקת־העבודה הנהיגה בכל מחקר מדעי מצבת גם להאירואה הסוציולוגית שלפנינו גבולים כסוימים, אשר מעבר להם אין לה הזכות להתפשט. מדע החי, המדע של החוקרים המעשיים, הוא תמיד מעט יותר רחב או מעט יותר צר כן השאלות המדעיות מסוג אחד הנכנסות בתור חלק אורגני אל השיטה של הפילוסוף. קונט יצר את המלה „סוציולוגיה“ ואת התורה הסוציולוגית הראשונה מפני שראה והבין, כי הפילוסופיה החיובית לא תהיה פילוסופיה שלמה כ"ז אשר לא יכנסו אל תוך גבוליה מחקרי היחסים החברתיים, בתור מליאים לתורת הביולוגיה. ספנסר קבל את השם החדש ויתקן את תורת קונט באמצעות הודיעות החדשות הרבות של חמשים השנים האחרונות, מפני אשר בא לגמר דעה, כי חקירה שלכה של ההפתחות העולמית צריכה להתפשט על כל הנמצאים בעולם

זה באופנים רבים ושינוים בהתפתחות חברתית. התורה בדבר פעולותיהם הבשיתפוט השאר בודאי עוד זמן רב בלתי שלמה ומתקנה בהרכה פרטים, אולם קויה היסודיים, אני מוצא את לבבי להחריט, יכתירו בכדור הזה:

אינדיבידואלים מיוחדים בתלכטים אחד אל אחד להיות לקבוצים חברתיים קטנים או גדולים, קודם כל, הודות להנאים טבעיים חיצוניים, כמו: מקורי המזגות הטבעיים, מזג האויר וכדומה. ובהיות דברות המקריים מושפעים מפעולת הבחירה הטבעית אפשר ללמוד בדרך כלל, כי הקבוצים החברתיים נוצרים באינדיבידואלים דומים דומים. עד כאן התפתחות טבעית או אויבקימית. אבל עכשיו נתגלה בתוך קבוץ האינדיבידואלים הדומים חברת-דבין, אשר תפתח ותהיה להתקשרות טבעית. ההתקשרות תביא לאדם שלום חדש ותענוגים חדשים והפעול בכלל לטובה על גופו ועל מצבו בחיים. האינדיבידואלים ישים את לבו אל יתרונות דהתקשרות, ואז תופיע שלשלת אותן דרכות החברתיות, אשר מקורן הוא ברצון האנושי, או—הפרוצס הרצוני. או ישתדלו אנשי דאנורה שיתרחבו וישתלמו אצלם החסמים החברתיים עד מקום שאפשר, הבחירה, אשר יבחרו היחידים והחברה ברעת ובהשבון ביחס חברתי ידוע או בפעולת חברתית ידועה או בצורה חברתית ידועה, נעשית לכח סוציאלי גדול, המוליד תולדות רבות ושינוי, לגורם סוציאלי רב-הערך. ההתקשרות, הבחירה החברתית והרצון החברתי, אשר בפרוצס הזה כונבלים ע"י הבית-המין.

אחרי כן נתגלה עוד הפעם פעולת הסכות הטבעיות. הבחירות ברעת ובחשבון מביאות לידי דהבצרות יחסים ידועים או פעולות או צורות ידועות בחיי החברה. לפי דשפעתם על חיי החברה, על כחה, על שלומה ועל התפתחותה, יכולים היחסים, הפעולות ודצורות הנבחרים להיות רעים ומזיקים או טובים ומועילים. פה ישתדע, כאשר יבין דקורא מעצמו, כר נרחב לפעולותיה של הבחירה הטבעית. במלחמת-הקיום, אשר ילחמו החזיונות הנבחרים ביניהם, כמו במלחמת-הקיום של האינדיבידואלים, יש

של ההתאגדות, את כללי המגעים, את הסגולות הפרטיות של המדינות. המגעים, אשר יש לנו יום עם האנשים הסובבים אותנו, אפילו הוא אינו חפשי מהשפעותיה של הכרת-המין, ואנחנו יודעים כלנו, כי המגעים שיש לנו עם האיש הקרוב לנו הוא באופן אחד, וזה שיש לנו עם מי שרחוק ממנו הוא באופן אחר לגמרי.

אנחנו נוסיף עוד, כי רק הכרת-המין, היא לבדה, מולידה את ההבדל בין החיים החברתיים, בסובן האמתי של המלה, ובין החיים האקונומיים בפרט, או החיים המדיניים בפרט, או החיים הדתיים בפרט; כי רק הכרת-המין לבדה היא רסכת המשפיעה על המעשים הנובעים ממקור איזה מניע פנימי פרטי, ממקור המניע האקונומי, הדתי או המדיני, ומביאה שניים במעם ובהבנתם. הפועל, למשל, הולך תמיד אחרי המניע האקונומי אשר בנפשו ושואף בכל כחו למשכורת גדולה, ובכ"ז הוא נותן יד לאחיו הפועלים החידלים מעבודה בעצה אחת ובחשבון אחד, אפילו בעת אשר מטרתם אינה כיבנת לו כראוי או גם רעה בעיניו. הסבה הזאת עצמה בכריחה גם את הפבריקנט שאיננו כאמין בתועלת הסדר הפרוטקציוני לעבור שכם אחד את חבריו לטובת הסדר הזה. בעלי-אמונה בדרום הארץ כאמין בדצלחת חברת בעלי-האחויות אשר בצפון ובכ"ז הוא נותן יד לאגידה הדתית, כי מרגיש הוא את עצמו קרוב ליושבי-הדרום. במלה אחת, סביב הכרת-המין, כמו סביב מניע פנימי עיקרי, מסתדרים כל המניעים החברתיים בחתפתות רב-חידה רסוציאלית, הרצון הסוציאלי והמדיניות רסוציאלית. הוצא מזה, כי מחקר הפעולות והדשפעות של הכרת-המין על כל מיני החיונות החברתיים יביא אותנו לידי באור סוביקטיבי שלם ומתוקן.

אלה הם יסודות השיטות הסוציולוגיות, היסוד האוביקטיבי והיסוד הסוביקטיבי. הם כתאימים ומקבילים עם רבב המניעים הרעיוניים והמניעים הפסיכולוגיים הפנימיים, המשפיעים ופועלים זה על

בעינינו, אחרי אשר תרום המחקר הצטמצם כבר סביבה בתכלית הצמצום. המדע הצעיר דזה יכול לעצור סעתה קדימה בתקופה טובה ובבטחון נסור שרוא מתקדם בדרך הישרה, יצי בי — אנחנו משתמשים הפעם במשטאו של כפנסר דמיון במסומו לכל האנושיות — כבר נסה לדמינב על כל דרכים דעקומים ודנלואים, ודרך דאחת אשר נשארה עתה לפנינו היא הדרך הישרה. בתחילת התקנית והברית חזיונות מצמצם ונדים מדהתחברות, ולעומתם החקוי וההשפעה חזיונות רחבים יותר מדהתחברות, עלינו לבקש את הכניע הדברתי דפנימי או, בסלים אחרות, את היסוד דפסיכולוגי של החברה בתוך הדיון דאוד המונח באמצע בין דתקנות ודברית מעבר מיה והדיון והרשפעה מעבר מזה. הכיל דפיצולוגי דעיקרי אינו איפוא אלא זה: החזיון הסוביקטיבי, המדורי והיסודי בחיי הדבר, דוא — הכר דהדמיון. כמבטא הזה אנחנו כסמנים איתו המעמד יאל דהבית, אשר בו יכול כל יצור דעיסוד על אינו מדרגה שתהיה מדרגות דחיים, כי יציר בערה דברה אודר שיק לאיתו דמיון שרוא בעצמי שיק לו, וביד מית יכילה לבוא בעקב דהשפעה ודקוי, אבל דיא אינה דתורה הידירה שלדום. היא יכולה לדולר תקנות של דבור וברית חברתית, אך דתקנית והברית אינן היצאותיה ותולדותיה היחידות. ובפני כן היא פחות רחבה מדרשפעה ודקוי, ויותר רחבה מדתקנית ודברית. היא פועלת בדרבים שונים על דמיות די דחבר, וכל אחד ואחד מהחזיונות, אשר לדום אנחנו קוראים בשם חזיונות סוציאליים, מיגבל על ידה. באחת, היא מתאמת ומקבלת בד כבד עם התביעה דסוציולוגית היסודית: יאנגמאת בכל מקום בתוך דחברה אבל לא בשום מקום מחוצה לה. על יסוד דכרתדמיון בתחלק, כולם כל, עולם כל הנמצאים למערכת בעלידחיים (ודאדם בכלל) ולמערכת דנגמוב דמישוריים נפש היה (הדוממים והצומחים). קבוצת בעלידחיים הגדולה מתחלקת מצדה גם היא על פי ההכר דיאת למינים, לגוים וכו'. דכרתדמיון היא דמבת דיסבבת כדהחליות המין דאנושי לייסבבים, הייטם ימדינית, דמבואה כדיום דפנימיים של דחברה המדינית את הבדלי המהלקית, את הצורות דשונות והמרוכות

המים היא דבר שאינו כי הנמנע גם בדיונית בלתי מוציאלים.
היה, למשל, כפיל בתנועת מבנות ידיעת אימה גדולה על
המביר, אשר תשא על מקומה בקביעה במבניות, וטמית אותה.
הדקוי נמצא גם הוא בדיונות בלתי-הכרתים מכל יכל.
צמר אית, למשל, מרבה ציחת צפור אחרת שאינה בת מנה,
מזה יוצא לנו, כי הדיון הסיצאלי היסודי, אף כי הוא קטור, בלי
כפף, בקשר דיתר צר גם ברושם גם בדקוי, אינו, בכל זאת, לא
רושם ולא חקוי. אנהני מוכרחים אפוא לבקש אותו באחת העובדות,
אשר מקומן יכירן רק בחברה ולא בשום מקום מחוצה לה.

עתה, כמדובר לנו, כבר היכרר אצלנו במרה הררושה
מה היא כמרת דתני יגיה ימיר הוא אפיה דמדעי. הסוציולוגיה
דיא מדע השואף לבאר את החברה כתור עצם
שלם ומיוחד בדהאמה עם הסבות והחקים
השוררים בכל דעילם. למטרה זו דרש שתמצא הכינני-
לניה פתרון סוביקטיבי על יסוד מניע פנימי אדר אי היש
עמדי אדר על האדם, ופתרון אוביקטיבי על יסוד אייה
חיוני עיקרי מחוינות הטבע, את שני הפתרונות האלה צריכה
הסיצורוגיה לחבר ולקשר זה עם זה על דרך הדיון הישר, באופן
שלא יהיו ביניהם כל גנידים וכל סתירות. דרוש להראות, כי
הפעילות האוביקטיביות והסוביקטיביות באות המיד למלאות אלו
את אלו והן תלויות אלו באלו.

אין לנו לבקש בסיס חדש לפתרון האוביקטיבי. השתלשלות
הסבית הטבעיות, בחברה כאשר בעולם הטובבים ובעולם היצורים
המים, היא התפתחות דבאה בעקב שאיפת הכח העילמי אל
כוח טייהמשקל, ודהתפתחות הזאת הוא הדיון העיקרי בחיי
הטבע. אכן, עוד עמל רב צפון לנו בדרך נלמיד לדעת את כל פרטי
הפעילות הטבעיות בתחום הידסים הדגדתיים האנושיים.

אך לבאיד הסוביקטיבי דרוש, כאשר כבר ראינו, למצוא
נהיה-ראויה חדשה, אשר עד עתה בקשה לשיא סיפרי התצור
לניה דצעירים ואשר יותר לא תוכל עוד להשאר חבויה וטכוסה

גדול על ההגיון רפסיכולוגי והסוציולוגי, כי החזיון הסוציאלי היסודי הוא החקוי, הקודם בכדר הומנים לכל חלוקת-עבודה וכל תקנות חברתיות. הפרופ. עמיל דירקהיים (1) אינו מסכים לדעתו של טרד ומתאמץ להוכיח, כי סימן הרבה וההתקדמות החברתית היא השפעה אשר ריחיד בחברה מושפע באינס מכל מיני הפעולות, המחשבות ודרגשות השופעות אליו מן החזיון. מכל אלה הסופרים התקבצו ביחוד טרד והפרופ. דירק היים אל ראמת. הם לא שניעו איש את שפת רעדו, אבל כל הקודא בספריהם יכיר על נקלר, כי שנידס כסתכלים בעדרים שונים של חזיון אחד או, לכל רפיות, של חזיונות הקשורים ביניהם בקשר היותר צר; פרופ. דירקהיים — ברושם, אשר יעשו רשכלים הרבים על השכל היחיד, וטרד — בחקוי, אשר יחקו הרבים את מעשי היחיד המצוין. אם גם החזיונות האלה אינם מקוריים ויסודיים בהחלט בתרומם היהסים הסוציאליים, דגם בכל אפן מקוריים ויסודיים יותר מכל שאר החזיונות הנזכרים למעלה. ביחוד צודקים הדברים האלה בנוגע לחקוי. דסינן דמובחק של כל חזיון, אשר על פיו אנחנו יכולים להכיר במציאותו בכלל, דוא, לפי דעת טרד, מה שדחזיונות חוזרים לענינו תמיד (2). בדיכמת הפסיקה אנחנו רואים את החזרה הזאת בצורת התנודה או הרעידה; בביולוגיה — בצורת הירוש-דרטבעית או מכירת הדגים ודסימנים המיוחדים מתא אל תא; בסוציולוגיה — בצורת החקוי או מכירת הרצון, הרגש והבדשבה מאנדיבדואים אל אנדיבדואים, מאגודה לאגודה ומדור לדור. יש לנו, בכל זאת, מעב ארד, המכריץ אותנו לבלתי שים לב אל ההבללות של הפרופ. דירקהיים וגם אל אותן של טרד. איש מהם לא הגביל בדיוק את החזיון הסוציאלי היסודי, אף כי שנידס היו קרובים מאד אל הדיוק, הגבלותיהם נרחבות יותר מן המדה. השפעת שכל אחד על שכל שני או על שכלים

Le regales de la methode social.; De la division du tra-⁽¹⁾
vail social.

Lois de l'imitation. (2)

של האדם, היינו את הפעולות ואת היחסים האקטומיים, הסוציאלוניה הגיע עד הדיוק המדעי הדרוש רק אם תצא בעקבות המפעל הגדול היה המראה בבירור מה יב ערך מתודה ישרה.

אל באור כללי אחד, אשר יתבר באמצעות סתודה מדעית אמתית את היסודות האוביקטיביים ורביזירטיביים של השיטות הסוציולוגיות, ישאפו עתה הסופרים היותר צעירים. השאלה הראשית בחקירותיהם היא השאיר על אדות רסיון המובהק של החזיונות הסוציאליים או, במלים אחרות, על אדות התו המיוחד, אשר על פיו נוכל להכיר את רחיון הסוציאלי ולהבדילו מכל שאר החזיונות. ימים רבים שררה דדעה, כי הסיון המובהק של החברה הוא חלוקת-העבודה, אשר יעבוד כל אחד ואחד מאנשי החברה במקצוע הצר המיוחד לו, באופן שישתמשו כל אנשי החברה בפרי עבודתו של היחיד, והיחיד ישתמש בפרי עבודתם של כל אנשי החברה. אבל בזה הדבר, כי לא תמיד יש חלוקת דעבודה בחזיונות החברתיים וכי, לעומת זאת, יש חזיונות כלתי חברתיים מכל וכל אשר גם בדם ביהיית חלוקת העבודה; למשל, האורגנים החיים, אשר אצלם העבודה מתחלקת בין אברים ותאים שונים, הפרופ. ל. גובפלוביץ¹) גסה להוכיח, כי החזיון הסוציאלי היסודי הוא פגישת רבוצים שונים של בני-אדם זה בזה, התחברותם והתבוללותם. גוביקוב²) מכליל יותר את הרעיון הזה ואומר, כי ההתפתחות החברתית היא בעיקרה השתנות פרונרסיבית של ההתנגשות התה השפעת הקשר ודברית, באופן שההתנגשות פושטת לאט לאט את צורתה החמרית ולובשת צורה רוחנית. הפרופ. דינגר³) כסהכל ברזיון זה מצד אחד ומוצא את הסיון המובהק של החברה בתקנות החברה; ההתקרמות רסוציאלית אינה, לפי דעתו, אלא התגברות ההסכמה החפשית בעניני הבלל על השלטון והמשמעת. גבריאלי⁴) מוכיח בספרו המחוכמים והמלאים-ענין, אשר עשורושם

¹ Rassenkampf: Grundriss der Sociologie.

² Les luttes entre les sociétés humaines.

³ Introduction à la Sociologie.

⁴ La logique sociale; Les lois de limitation.

רב העיר, והוא אשר הוריד בלי צדק את כבוד מדע ידדש
 בעיני רבים. הנאיר האופיקטיבי, אחרי אשר לבט את הערה
 דייר פשוטה במבט ההתפתחות המכונה, היה מדי ודמיון
 לסקור אורה לאיר בו את כל דפנות הדמיונות בדין הדבר בלי
 יוצא מן הכלל. אבל זה היה דיה גייל הנאיר רסיוקטיבי. היא
 לא היבא עד עכשיו בנועה עם כל הדיוניות הסינולאיים למיניהם.
 הוא לא התרכס אפילו בעורד משיגה בידת אי יורה, כי מדי במבטא
 מניע פניטי אדד אי חיש עיקרי אדד אשר יעין את האנטינומאיים
 בעל-הדברה בדין יצוד דמיוני ומנוע את חתמי עי ידד אי חיש
 דמיוניים של האדם הטובעים במקור רצונו. הדד חיש. הש
 עיקרי אדד ביד, להוציא מניעו, אחרי אשר יקנא, את בידת ידד
 אדד אפיר להוציא ממנו על דרך דמיוני, ידדד במניעו את
 המניעים המניעים או המכנות דמוציית אדד ביד ידד חיש,
 נניש החכמים לרשם אדד לאחד את כל המניעים המניעים, אשר
 הדות, לדמיונות הדד בידד זה או אדד לעיית המכונ
 אדד, באירי יש ידד לכל המניעים המניעים של האדם עקד
 אדד בעיני הסינולאיים. עבודתהיא בידד ידד יבדד לידד כל
 פדי מדע אדד.

בְּקִרְיַת הַמִּדְבָּרָה הַמְשִׁיבֵשֶׁת דְּוָתָה שְׁתַּחֲבֹן אֵלֶיךָ רַעֲשֵׁי הָאָרֶץ
מִדִּפְּנֵי בֶן־הַקֶּלֶס אֶל הַיָּם וְלֹא יִשְׁלַח יְהוָה יָדוֹ לְיָדוֹ בְּיָד
בְּיָמֶיךָ מְשִׁיבֵשֶׁת לְמַעֲקֶרְתָּהּ בְּיָמֶיךָ וְאֵת יְהוָה יִחַדְּכָהּ
דִּיא אֵינָה מְקַבֵּלָה גַם אֶל הַמַּחֲדֵר הָאֵלֶּה, אֲשֶׁר בֶּה דִּבְרֵי מִשְׁנֵה
הַסּוֹבֵב יִקְטִיב יִכְמֹשׁ בְּתֵירוֹ הַמְּוִנִית וּבְיָדָהּ בְּתֵירוֹ הַמְּוִנִית
הַמְּוִנִית. הַזֶּה הַמְּוִנִית הַמְּוִנִית עֵצָה עַל דֶּרֶךְ הַמְּוִנִית. הַזֶּה
הַמְּוִנִית הַמְּוִנִית וְהַזֶּה הַמְּוִנִית הַמְּוִנִית הַמְּוִנִית הַמְּוִנִית
בְּיָדֵי הַמְּוִנִית. הַזֶּה הַמְּוִנִית הַמְּוִנִית הַמְּוִנִית הַמְּוִנִית
בְּיָמֶיךָ וּפְרוֹשׁ. הַזֶּה הַמְּוִנִית הַמְּוִנִית הַמְּוִנִית הַמְּוִנִית
בְּיָמֶיךָ וּפְרוֹשׁ. הַזֶּה הַמְּוִנִית הַמְּוִנִית הַמְּוִנִית הַמְּוִנִית
לְהַגְבִּיל לֹא רַק בְּדִוּק מִיָּדוֹ בְּלֵלִי, כִּי אִם גַּם בְּדִוּקִים מְשִׁיבֵשֶׁת
אֶת הַחֲזִיוֹת הַשּׁוֹפְעִים מִן הַמְּוִנִית הַמְּוִנִית וְהַמְּוִנִית הַמְּוִנִית

Small et Vincent. An Introduction to the Study of Soc. 11

אצל החוקרים חדשים, היה גם גורל הבאר השוביטני, אם כי דשתכללות זה דאדין לא צערר בעצדו גדלים כאלה. גונם האמין, כי פועלים כדוניים נאווים יכירים לתקן רחמים כמיטבים בחידה-הכרה ולהועיל בפעשירם להתקדמותה. דפירום זה של ספנסר פוזרת את השאלה ע"ד הפועלים כדוניים על דרך השלילה: פועל כדוני לא יבוא, "בתקנות" כל טיבד לחיי החברה רק יקלקרם וישחיתם. הקדחת ליכטנר אאודו) נתנו עיד דפעם מינר חייבי על השלילה. החברה יכירה, לפי דעת הדוני דה, לה יד בורה ידועה את דתפתחה דמבעית להתפתחות מדאבורית; היא יבילה לדיוג כהנס בפירם את המטרות אשר היא בעצמה בורה לה ולהיות באופן ביה סתק ביה לפי דידה, ולפי רצונה. כספרי ליליענפירדס, ד"ר א. שפליג) ופירס, דיד גריס, אשר הגונם דרדיק כנל לו את כל דמעלות דמיונות "ל דוקרי דמבע, אנדנו מיצאים גם כן הוראה כילה על כד דפעויה של הרצון בחידה-הכרה, לאחזונה, כמאמר-הכרה של כיליר ואלפירדס) יש כדירה כללית על חוסם דהוסטרי של האיוואלים והדואלים בדיק דהכרה, וגפון ככדיק דהכרה זת אדוות דהווינית השיפעים כן דמבע דהווינית הוסטרים כן הרצון דאנטי, שונם, לפי דעת פיליה, ארא פנים שונות של התפתחות דהברות דארת הוצאת בפעולה הרעיונות הכדית"ס.

אכל עיד ברעכטה דראשונה נמצא, כי באירי דחברה אשר בככרים הנ"ל אינם מצמינים כאיתו דידים ורדיק דמדי אשך בהם מצמן הבאר האוביקטיבי. ואף אמנם, המהודה אשר בה אדיו אהדים כמבארי הסוציולוגיה הותר כפירכמים יש בה שבוש

The psychic factors of Civilization, Dynamic Sociology. (1)

Gedanken über die Social-Verhältnisse der Zukunft. (2)

Bau und Leben des socialen Körpers. (3)

Introduction à la sociologie. (4)

La science sociale contemporaine. (5)

La psychologie des idées-forees. (6)

ורשניים החברתיים מנקודת הרשקפה של חיי הטבע, ורסוציולוגיה של ספנסר, אם על פי ספנסר בעצמו נלמד לדעתה ואם על פי רסופרים הנמצאים תחת השפעתו, היא בעיקרה כן, "חבסת-הטבע" של החברה או פיסיקה-סוציאלית, לפי מבטאו של קונט, למרות מה שהוא משהו שניתן לפעמים קרובה מאד במבטאים שאולים מתורת הביולוגיה ורפסיוכולוגיה.

אכל באור "טבע" כמין זה אינו עוד כל ההבן של רסוציולוגיה ההתפתחותית. הסוציולוגיה שיאפת לדוכח לא רק את אחדות החזיונות החברתיים השונים, אשר עשו איהם החוקרים לנושאי מחקרים נבדלים ונפרדים, כי אם גם את אחדות שני מיני רבגורים הידועים אצל חוקרי חיי החברה, — הבאור "הטבעי" או ה"אוביקטיבי" ורבאור "הרצוני" או ה"סוביקטיבי". לפי דעת האוביקטיביסטים" הלזיה ההתפתחות החברתית רק בפעולת הסביבה הטבעית, ורצון דאנושי לא יתן ולא יוסף לה מאומה; ה"סוביקטיביסטים", לעומתם, מודים גם כדשפעת הרצון על חיי החברה.

שני מיני הבאורים האלה נאבקים זה עם זה בתורת רסודינית ודבלכלה-רסודינית זה מאית בשנים. עוד הפילוסוף היוני אריסטו (בספרו ה"פוליטיקה") ואחריו בודין, מונטסקיה והפזיזוקרטים עטלו לרשלים ולשכלל את הבאור האוביקטיבי. באמצעות כל דמדע לדס על אדות דגוע, האדמה, האקלים, הירוששה-רסבעית והתנאים ההיסטוריים. לעומת אלה עסקי הובס, הוונזס לוק, יום, בינטס, בירקלי, קנט ויהנל בהשלמת הבאור רסוביקטיבי, וישתמשו במישגי מבעד-האדם, התיערת, הביעות-רסביסר ודאידיאלים. אך בעולם לא נערכו שני רבאורים זה כנגד זה ולא נעשה נסיון לגרית בדס מיני אחרית, כמי שלא נעשה כל נסיון גם בניגע לאחדות רדבדה בעצמה. רק בסוציולוגיה הסכודרת רדדשה אנדנו מיעאים דדאה מלאה גם על פעולת הטבע וגם על פעילות רדצון דאנושי על ההתפתחות רדכרה ושאיבה ברוחה לברר ברוח דמדע האמת את דידס והקשר, אשר בין אלה לאלה.

בגירל רבאור ראיוביקטיבי, אשר קונט רשם רק את הויד ושרמיטיו הראשיים ואחד כך נהגתה ונשתכלל במהירות עצומה

דכוזיאלית לרמשך ישר מדהפתחות האורגנים החיים. בדהפתחות
הזאת יצטרפו כל יסודות החיים העצבים והרעניים של האדם
המיוחסים הדשים. יותר מייחבים, דמישג על אחות החברה בעל
גדות אורגניזם חי ברור אצל כפנסר יותר כאשר אצל קינט.
הרבה היא, מנקודת השקפתו של כפנסר, אורגניזם אמתי,
אורגניזם כמש ולא רק דמיין של אורגניזם בלבד, מפני כי בהכנית
בנינה של החברה אנדני מוצאים את כל רכמנים המוכרכים של
האורגניזם החי: רכוצה של אברים המשפיעה לה את כוונותיה—
היא מפלגת האברים והפועלים היוצרים את הדכוש; קביצה של
אברים המדלקת את המונית בין כל אברי הנוף—היא מפלגת
היחורים מכל המינים; קבוצה המפקחת על הסדר הכללי—היא
מפגנת אנשי המדינה והדת, כפנסר כתאמין להיחוב, כי חלוקת
העבודה הזאת מביאה את בני האדם לידי חיידאשר והשהלמות
מיסדית, אבל בנידון זה אני מיכוף, כמעט, מאימה על רעיונותיו
של אפלטון, אשר ראוי בדלקתהקבוצה הרבריתית את יסוד
החיים המיסדיים ואת מיכוסם הנכון והיה קרוב באופן זה לחשוב
את החברה להנאי מיכרח להשתלמית דפרמית של האדם.

לעומת זאת, רעיונותיו של כפנסר בדבר דחם והקשר שבין
חיי ההברת וחיי רעולם ברורים ומדייקים עד לדפלא ומצטנים
במקורות שלמה. רוב המופרים, אשר כרו את השנוטה הכיצולונות
של כפנסר לא שמו לב כראוי אל ההנחות היסודיות, אשר כרן
דוא מוצא את מסקנותיו. הם בקשו את הכיצולונות שלי כספריו
הנקראים בשמות כוצולונים, בעיד שרעיונותיו העקריים כנינע
לחיי החברה בפירים פה ועם כחצי השני מדספר, "הרנחות
דיסודיות". אם נחבר את הרעיונות האלה אחד אל אחד בכל מקום
אשר נמצא אותם, תהיה בירנו שיטה שלמה וכסודית בדרכי
רעיונות הרברטים, המבארת את ההפתחות מנקודת ההשקפה
של ההפתחות העולמית ככלל וכאמצעות הקידההפתחות הידועים
של כפנסר, לפי אלה, עוברת החברה כרמצב הפשיט וההתחלי
אל הכצב המורכב והמפיתח, הכמה הראשית לכל השנויים כמצב
החברה היא שאיפת הכח העילמי אל כנב שיחידהמשקל.
הרעיונות האלה ככארים, כאשר אנחנו רואים, את הצדור

עיקרית לדור דורם, באיר הזיווג העולם מנקורת הדשקפה של ההתפתחות פלם לו נתיב אל כל מקצעות המדעים. חק הבחירה המבטית ומושג דהסתכלות, אשר כל אחד ואחד מהאורגניזם החיים יסתגל אל הגאיה החיים המופים אותו, היו עתה לכסם תורת החיים (ביולוגיה) ותורת הנפש (פסיכולוגיה). טבע הרברים היה מחיב, כי הכנים הפירוש פיה של ההתפתחות אל הך גבורה גם את הזיווג חיי דהבדל דאנישית. הפילוסופיה, אשר הפיצה אור על הך כל החיים, מדעיוטביה (הדבר החי בצורתו היותר פשוט) ועד דארם, לא יכלה לעצור בלכתה כשרם שדהבוננה אל היחסים המסובכים שבין אדם לחברו, אל דמבוצים החברתיים אשר בהם יחית דארם יאל הדשך אשר בו קשורים כל אלה עם ההתפתחות הכללית של העולם. על כן אנחנו מוצאים גם בספרו ה. ספנסר וגם בספריו דרוין ודפקין, דיקול המום שנים לחדות החיזוניה דביצי. ליום ביזת תורת ההתפתחות. דרעיונות הנפרדים דרם אינם עיר סוציולוגיה. הערכי יצירתו של דמדע החדש דיי דרושים רעיונות אחרים לגמרי, רעיונות דהתקבלים ישו כהדברכלית הבלתיאמצעית בחיזוניה דריום הדברתיים. אכל דמבוצים דרם כבר הספירו דרגביל ברשמים כללים את דהנחות דיסידיות של דמדע חדש לתת מושגים אחדים מרמישנים דעיקרניים של הסוציולוגיה ולדוכות, כי על דסוציולוג לריות בקי לא דק בדוממיה, בלכדדמיונות יסמטוטמיה, כי אם גם בביולוגיה ובפסיכולוגיה. דאנוסה דסוציולוגית ישו ימנו כהתנספת איפוא על תורת דהתפתחות. השושה דאת מבארת את דיי דדברה דאנישית בפאת דוועתו ילית דמבטית של דמבית, דוא מבארת את ראשית דהכיות דהבדל, את דהתפתחותה, בנטיה ופעילותה, במייה אחת: את כל דיי דדבר, לא כאיה דבר העומד בדשית עצמו מחוץ לכל דמבית ודדקים, כי אם כהולדת הבית הכללים דפועלים בעולם כהתאקה עם חקי ההתפתחות, כלני יודעים, כי הנסיון היותר נכבד בנקצוע וד נעשה עיי ה. ספנסר בספרו הפילוסופיה דהסמטוטמיה, ספנסר דראק בדרידיותו כבדיותות יחידה ב דהתעשים יסודי דסוציולוגיה סיבדיתיתן של תורת החיים ותורת הנפש, הוא חיטב את דהתפתחות

[illegible]

מימי ריבם עמדו על שפיכת המעטלותיהם החמים ודיווחים
על-דיווח, כולם או, לכל דבריהם, ריבם, את הדרימה דמיונה,
אשר באה בעת האחרונה בעולם דהגיון המדעי והחולל בו שינוי

by sermons, addresses and Bowmans the, "book" a by a
 account aspect of Buddhism.

השיב את החברה להתאגדות פשוטה או לסכום ידוע של אנשים, אשר יבואו במגעוֹבֹשֶׁא זה עם זה לשם איזה ענין. הרבירה היא, במובן יותר רחב ויותר מתאים אל דרישות החכמה, קביץ של יצירים בעלי־הכרה, מהפתח התפתחות טבעית, אשר להתאגדות דפשוטה נהפכת בקרבן ברבות הימים לסכום של יחסים מרכבים ולאורגניזציה מסוימת וקבועה.

הסתכלות כדעית אמתית בהוויות חיי החברה אנתנו מוצאים בראשונה בספרי ה"ריפובליקה" וה"חקים" של אפלטון ובספר ה"פיליטיקה" של אריסטו, אך עבודת ימי הפילוסופים היוונים האלה לא היתה אלא דתירה מצערה. אולם, בעוד אשר אלה השנים עשו את הרברה לנושא חקירתם, לפחות, בתור עצם מיוחד ושרם, הנה החקירות אשר נשארו לנו מימי ממלכת רומה, מימי הביניים וסימי הקופת־התחיה אינן נוגעות אלא בפרקים נפרדים של החיים החברתיים. אחדים מאנשי המדע עסקו אז בחקירת החיים האי־קונטיים, ואחרים—בשאלות המשפט; אלה עשו לנושא מחקרם את הדת, ואלה—את חיי המדינה; אבל איש לא נסה ליצור את ההתאגדות ואת סודי החיים החברתיים ציור שלם; איש לא השתדל להשיג את מהות העצם כלו כמו שהוא. רק במאת־השנים האחרונה החלו החכמים לרשתמש לצרכי החקירה הנרחבת הזאת במקורות המדעיות הכתוקנות, ועבודתם הביאה פרי ותעשיר את הסוציולוגיה בידיעות חדשות רבות הערך עד מאד. בזמן הזה יש לנו הרבה ידיעות נאמנות ומדויקת בדבר היחסים החברתיים, ואנחנו יכולים, לאחרונה, להגיד בצדקה, כי כבר נוצר מדע הסוציולוגיה, המדע אשר הפקידו הוא לתאר ולבאר את חיי החברה בכלל בתור דבר מיוחד ושלם.

אויגוסט קונט היה הראשון שרשתמש במלת סוציולוגיה בספרו "Cours de philosophie positive". לסמן בה מדע רחב חדש על דבר החברה בכלל, הקשור בקשר הגיוני עם כל שאר חלקי הפילוסופיה החיובית. הוא היה הראשון, אשר הראה לדעת מח מחוץ להפריד בין יסודות המדע החדש ובין יסודות שאר המדעים,

ההתחברות ברצון טוב ובהבמה חפשית וההתחברות בכח השלום והמשמעת, בין החברות המלאכותיות התלויות בדעתו של אדם והחברות הטבעיות—השבטים, קהלות הערים והלאומים, המתפתחים כאלוהם עפ"י חוקים טבעיים מיוחדים.

לברר את ההבדל שבין חברה טבעית וחברה מדינית—זהו ענין המדע המדיני. אחד המופרים במקצוע זה בינשמי (הנביל את כל אחד ואחד משני המושגים האלה בדיוק גדול, בדברים פשוטים: „אם מספר ידוע של אנשים (אשר אנחנו יכולים לקרוא להם „נתינים“) רובשים להם את ההרגל לסור למשמעת איש אחד או אנשים אחדים, הקשירים ביניהם בקשר מסוים וקבוע (לאלה נקרא בשם „מושלים“), אז נקרא לכלם יחדיו (לנתינים ולמושלים) בשם חברה מדינית. אם מספר ידוע של אנשים מתרגלים לבוא זה עם זה בחליפות ענינים, ובאותה שעה עצמה לא יסורו למשמעת שליטים, אז נקרא להם בשם חברה טבעית“. ההבדל אינו אלא במדרגה, כאשר יסביר הלאה: „את ההבדל, אשר בין שני מיני החברות האלה אפשר לחמשים אל ההבדל אשר בין האור והחשך; לשמע השמות השונים אנחנו מצירים בדמיוננו שני ציורים שונים ומרוחקים זה מזה כאד; אבל בעצם הדבר אין בין האור והחשך, וכן גם בין החברה הטבעית והחברה המדינית, כל קו מפריד“. לאחר זמן רחוק או קרוב תוליד ההשתתפות, אשר בחברה הטבעית את הצורות הישנות של השלטון והמשמעת. ההתאגדות הפשוטה מתפתחת עפ"י הכרח טבעי ונעשית אט אט לקשר של יחסים מורכבים ומוצקים. הודים חוזרים ופועלים לטיבה על האמורה, בהוסיפם קביעות חדשה על קביעותה ודיוק ובירור לתכונותיה המיוחדות. החיים הנפשיים ויסודותיהם הטבעיים מתפתחים יחדיו, אלה בצד אלה.

מושגנו על דבר החברה נעשה באופן דוה למושג על דבר חזיון גדול ונעלה מחזיונות הטבע, על דבר עלילה עולמית כפליאה וכרדיבה. אנחנו רואים, כי רק במובנה הצר של המלה אפשר

1) בפרק „Fragments of Gouvernement“, פרק ראשון, סעיף

א"א.

ספר ראשון.

עיקרי התורה הכוזזת.

פרק ראשון.

האידיאה הכוזזת.

מלבד ההתבטאן הדמיוני של מיני ביקורתיים וכניסאדם
לכני העקריות ושאר הנאי הכוזבות העונות, הנקראת בשם
„התפלגות הגיאוגרפית“, ישנה התפלגות יותר מפורשת: בקרב
בעלי-הדעים — מדעים, ערבים ולחיות, ובקרב בני-האדם — בעל-חיות,
שכנים וראויים, ההתפלגות הטבעית היא של יחידים, אינדיבידואל
מיב, בעל-הדבר היא דברים ראשי, אשר עליו נשענים דברים
דברתיים. דבר-הדבר לפי הוראתה הראשונה של הכלה, היא ההתאגדות
או התאגדות טבעית, וכל התאגדות דברתיים נובעת
ממקור הנכש ודבר נפשיים (בסיכויים) במדעים; אולם במדר שריות
דגש של הידור הלויים בכניסם דמיוני שר מיחידעצמו, במידה
זו תלויים גם דברים החברתיים וכל דברים דמיונים של הכלל
בהתפלגות הטבעית של אישי רישיב. ער כי נחיה מכונים למכע
הדברים, אם נקרא בשם דבר גם לראינדיבידואים עצמם, אשר
יתרבו ויהגוירו ליום מכיות נשיהפית ויבואו במדע-דמיון תמיד
איש עם רעהו. ראשונה, בהאידיאה דמיונית דא י נס, לשל
כחשג כפישג על ארית דבר-הדבר כעל ארית ברית, אינדינציה,
ככום של יחשים בכיכויים, אשר בהם כשירים אנשי דברה זה בזה.
בחרנו ידר את דארינאות המוכאות למעלה נמנא, כי מושג
הדברית התחב ודבר-הדבר אנחנו במידה ידיעה. עם כל זה ידיה
עיד כחתי שיה יכתי כל ציני כי אשר לא נשים לב אל ההבדל
הגדול, אשר בין ההתאגדות דיכנות וההתאגדות התמידית, בין

ספר ראשון.

עיקרי התורה הסוציולוגית.

פרק ראשון.

האידיאה הסוציולוגית.

מילכד דהפלגות דנדריה של מני בעליהתחיים ובנידראם
לבי האקליות ושאר הנאי דמיוסית דיונים, הנקראת בשם
„התפלגות דגיאוגרפית“, ישנה התפלגות יתר בפורסת: ברוב
בעליהתחיים גדולים, ערים ילקות, וברוב בנידראם משיפית,
שבטים ולמים, התפלגות דטבעות דואת של יחידים, אינדוידואל
כיום בעליהתחיה הוא הבטים דראשי, אשר עליו נשענים הדיום
החברתיים. והכרה, לפי דוראת דהאשמה של דמיר, היא דהאגדות
או דהקשיות כמות, וכל דהיויות דחברתיים דאמיתים ניכרים
ממקור הנמש ידם נפשיים (כסמיים) במעמם: אינם במידה שריו
דנפש של דיתוד הדיום בבנינם דטבעי של מיתויעכיו, במידה
זו הלויים גם הידסים דחברתיים וכל הדיום דחורמים של דבר
דהפלגות הטבעית של אישי היישוב. על כן נדית כמותם לטבע
הדברים, אם נקרא בשם דברה גם לדאינדוידויים עצמם, אשר
יתדברו ויתדברו לים כמדות כשיתפית ויבואו במגעומושא המיד
איש עם רעיו. דההנהג, מדאידיאת דמיוסית דאית כש רשל
מושג כפצט עי אדית דהברד כעל אדית ברית, איהגנוציה,
סכום של ידסים כסומים, אשר בהם לשירים אנשי דחברה זה בזה.
בחברנו יתר את דאידיאות דמוכאית למעלה נמצא, כי מושג
החברד דהרחב ודהברד אעינו כמית דועד. עם כל זר ידית
עיר בדת ידית וכבר כל עינו כי אשר לוי נשים לב אל דהבר
הגדור, אשר בין דההאגרות חומנית ודההאגרות דתמידית, בין

פרופסור פ. ה. גידדינגס.

יסודי הסוציולוגיה

ראשי פרקים בתורת החברה:

תרגום

יעקב טפליצקי.

ספר ראשון.

הוצאת „תושיה“.



נר'שה. תרס"א.

בדפוס מ. י. האלמער ושוחטן, נאלעווקי 7.

IESODE GASOCIOLOGIO

т. е.

Основанія Соціологія.

Проф. Ф. Г. Гиддингса.

Переводъ Я. ТЕПЛИЦКАГО.

Изданіе „ТУШИЯ“.

Книга первая.

ВАРШАВА. 1901.

Тип. М. И. Гальтера и Нема, Налеени 7.

